

د. أحمد عمر الزيلعي

# مكة وعلاقتها الخارجية

٣٠١ - ٤٨٧ هـ



الدار العربية للموسوعات

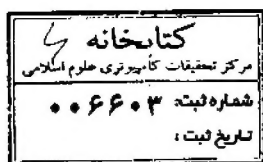
## مكة وعلاقتها الخارجية

٣٠١ - ٤٨٧ هـ



# مكة وعلاقتها الخارجية

٣٠١ - ٤٨٧ هـ



د. أحمد عمر الزيلعي

الدار العربية للموسوعات

Shiabooks.net



جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى: ١٤٠١ هـ

الطبعة الثانية: ٢٠٠٥ م - ١٤٢٥ هـ

## الدار العربية للموسوعات

الحازمية، ص.ب: ٥١١، هاتف: ٩٥٢٥٩٤ / ٠٠٩٦١٥ - فاكس: ٤٥٩٩٨٢ / ٠٠٩٦١٥

هاتف نوال: ٢٨٨٣٦٢ / ٠٠٩٦١٢ - ٥٢٥٠٦٦ / ٠٠٩٦١٢ - بيروت - لبنان

المسوّج الإلكتروني: [www.arabenchouse.com](http://www.arabenchouse.com)

البريد الإلكتروني: [info@arabenchouse.com](mailto:info@arabenchouse.com)



---

مؤسسها ومديرها العام: خالد الحائي

## شكر والتقدير

أرى من الواجب عليّ بعد أن انتهيت من إعداد هذه الدراسة أن أتقدم بالشكر الجزيل إلى استاذي الدكتور عبد الله عقيل عنقاري ، فهو الذي شجعني على المضي في هذا الموضوع ورعاه حق الرعاية ، ولم يخل عليّ بفرير علمه وتوجيهاته القيمة حرصاً منه على أن يكون هذا البحث أقرب إلى الكمال .

ولا يفوتني هنا أن أذكر لأهل الفضل فضلهم ، ومنهم استاذي الدكتور عبد الرحمن الطيب الأنصاري ، فهو الذي زكاني ورشحتني للعمل معيماً بقسم التاريخ ، وله الفضل في تحبيب البحث التاريخي إلى نفسي ، وفي السير في هذا الطريق .

ويعطيه لي أن أتقدم بالشكر الجزيل والاعتراف بالجميل لعميد الكلية الدكتور عزت عبد المجيد خطاب وللمستولين في جامعة الرياض وعلى رأسهم معالي مدير الجامعة الأستاذ الدكتور عبد العزيز الفدا على اتاحتهم الفرصة لي للقيام برحلات علمية داخل المملكة وخارجها ، وعلى تسخيرهم الامكانيات المادية والمعنوية للخروج بهذا البحث إلى حيز الوجود . وأسأل الله العليّ القدير أن يحفظهم ويرعاهم بعنايته ويأخذ بأيديهم لخدمة العلم وطلابه .

كما لا يسعني إلا أن أتقدم بالشكر الجزيل إلى المستولين في مكتبات ومخطوطات جامعة الرياض والمكتبات الأخرى التي زرتها داخل المملكة وخارجها .

كما أشكر أعضاء مجلس كلية الآداب وأعضاء مجلس قسم التاريخ ، فهم أساتذتي وبفضلهم جميعاً وتعاونهم استطاع هذا البحث أن يخرج إلى حيز الوجود ، فلهم مني جزيل الشكر ولكل من مدّ لي يد العون والمساعدة .

وأخيراً لا يسعني إلا أن أتقدم بالشكر الجزيل والعرفان بالجميل لاستاذي الدكتورين إبراهيم أحمد طرخان وحسن أحمد محمود على ملاحظتهما القيمة أثناء مناقشة هذه الرسالة وعلى توصيتهن بطباعتها على نفقة الجامعة .

كما أشكر المجلس العلمي وعلى رأسه سعادة الأستاذ الدكتور وكيل الجامعة للدراسات العليا والبحث العلمي على إجازة هذا العمل للنشر .

ويعطيه لي أن أتقدم بالشكر الجزيل للأستاذ الدكتور سعد عبد العزيز الراشد على إشرافه على طبع هذا الكتاب وعلى تزويده ببعض الأصول المفقودة . وكذلك أشكر استاذي الدكتور حامد غنيم أبو سعيد على إعارتي مخطوطة كتاب تاريخ مصر للمسبحي .

كما أشكر زميل وصديقي الحميم الأستاذ عوض حمد القوزي على كل ما قدمه لي من عون ومساعدة أثناء إعداد هذا البحث .

ولا يفوتني أخيراً أن أشكر المستولين في مطابع جامعة الرياض وفي قسم النشر العلمي ومنهم الأستاذ مفرح فهم سليمان الذي أعد أصول هذا الكتاب للطباعة . وكذلك كل من ساهم في إخراج هذا العمل إلى حيز الوجود .

والله ولي التوفيق ..



# المحتويات

## صفحة

٥	شكر وتقدير . . . . .
١	المقدمة . . . . .

## الباب الأول

### العلاقات السياسية

١٥	الفصل الأول : دراسات تمهيدية . . . . .
١٥	قيام الدولة العباسية وعلاقاتها بمكة في عصرها الذهبي . . . . .
٢٠	تدهور الخلافة العباسية وأثر ذلك على الحجاز . . . . .
٢٥	الفصل الثاني : أوضاع مكة السياسية في النصف الأول من القرن الرابع الهجري
٢٥	النفوذ القرمطي . . . . .
٣٢	الأخشيديون وعلاقتهم بمكة . . . . .
٣٩	الفصل الثالث : قيام الأسرة الموسوية . . . . .
٣٩	احتلال الفاطميين لمصر وتأسيس مدينة القاهرة . . . . .
٤٢	الموسويون والسيطرة الفاطمية المباشرة على مكة . . . . .
٤٧	أبو الفتوح والولاء للفاطميين . . . . .
٥٠	الاستقلال بالحجاز ودعوى الخلافة . . . . .
٥٣	موقف الحاكم من دعوى أبي الفتوح . . . . .
٥٦	العودة الى الولاء للفاطميين . . . . .
٥٨	شكر بن أبي الفتوح وسقوط الأسرة الموسوية . . . . .
٦٣	الفصل الرابع : طبقة الهواشم . . . . .
٦٣	الطبييون وبداية التدخل اليميني . . . . .
٦٧	الهواشم والعلاقات المتأرجحة . . . . .
٧٠	أوضاع الخلافتين العباسية والفاطمية في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري وأثر ذلك على علاقتها بمكة . . . . .



## الباب الثاني

صفحة

### العلاقات الدينية ( الحج )

٨١	الفصل الأول : امرة الحج . . . . .
٨١	ماهيتها ، شروطها وأهم أعمالها . . . . .
٨٤	امرة الحج قبل سنة ٣٠٠هـ . . . . .
	دور أمير الحج في القرنين الرابع والخامس الهجريين والعوامل المؤثرة
٨٥	في تمييزه . . . . .
٩٥	الهدايا التي تصحب قوافل الحج الى مكة المكرمة . . . . .
٩٩	الفصل الثاني : طرق الحج والصعوبات التي تفترض الحاج فيها وإصلاحها . . . . .
٩٩	طرق الحج الى مكة المكرمة . . . . .
١٠٤	صعوبات وأخطار طرق الحج . . . . .
١١٤	إصلاحات طرق الحج . . . . .
١١٩	الفصل الثالث : إصلاحات الخلفاء والعظماء في مكة المكرمة . . . . .
١١٩	عمارة المسجد الحرام . . . . .
١٢٤	عمارة الكعبة المعظمة . . . . .
١٢٩	كسوة الكعبة . . . . .
١٣١	إصلاحات عامة . . . . .
١٣٧	الفصل الرابع : المجاورة بمكة المكرمة . . . . .
١٣٧	تمهيده . . . . .
١٣٩	الآثار الدينية . . . . .
١٤٣	الآثار الثقافية . . . . .
١٤٧	الآثار السياسية . . . . .
١٤٩	الآثار الاجتماعية . . . . .

## الباب الثالث

### العلاقات التجارية

١٥٥	الفصل الأول : التجارة الداخلية والموارد المحلية . . . . .
١٥٥	العوامل التي ساعدت على ازدهار مكة من الناحية التجارية . . . . .
١٥٦	الحاصلات الزراعية والتسويق الزراعي . . . . .
١٦٠	المعاملات التجارية . . . . .

## صفحة

١٦٤	سوق مكة في مواسم الحج والعمرة الرجبية . . . . .
١٧٣	<b>الفصل الثاني : التجارة الخارجية . . . . .</b>
١٧٣	أ - التجارة البحرية . . . . .
١٧٣	تجارة مكة في البحر الأحمر . . . . .
١٧٧	الأهمية العالمية لميناء جدة . . . . .
١٨١	تجارة مكة في وثائق الجنيزا . . . . .
١٨٤	ميناء السرّين . . . . .
١٨٧	ب - تجارة مكة البرية . . . . .
١٨٩	صناعة الجلود وتجاريتها . . . . .

## مصادر البحث

١٩٥	أولا : المخطوطة . . . . .
١٩٨	ثانيا : المطبوعة . . . . .
٢١٠	ثالثا : الدوريات . . . . .
٢١١	رابعا : رسائل جامعية وأبحاث علمية . . . . .
٢١٢	خامسا : المراجع غير العربية . . . . .

## الخرائط والصور

٢١٧	خريطة امانة مكة المكرمة في القرنين الرابع والخامس الهجريين . . . . .
٢١٨	خريطة توضيحية لموقع السرّين . . . . .
٢١٩	خريطة تخطيط مدينة مكة والمشاعر المقدسة . . . . .
٢٢٠	خريطة طرق التجارة والحج الى مكة المكرمة . . . . .
٢٢١	خريطة توضح طريق التجار الراذانية . . . . .
٢٢٢	نقش متحف وزارة المعارف رقم ٩ . . . . .
٢٢٢	نقش متحف وزارة المعارف رقم ٢٨٥٥ . . . . .
٢٢٣	مئذنة أحد الجوامع في مدينة زبيد يعود بناؤها الى الأسرة الزيادية . . . . .
٢٢٣	واجهة جامع الأشاعر بزبيد الذي أسسه الحسين بن سلامة في القرن الرابع الهجري . . . . .
٢٢٤	جامع الجند باليمن ويقع على طريق الحج الداخلية . . . . .
٢٢٧	أولا : فهرس الاشخاص والقبائل والأمم والأسر . . . . .
٢٣٣	ثانيا : فهرس الأماكن ونحوها . . . . .

استطاع عرش كسرى واستولت على جميع أراضي الدولة الساسانية وعلى الجزء الأعظم من الإمبراطورية البيزنطية في بلاد الشام وإفريقيا .

إلا أن الدولة العربية الإسلامية لم تلبث أن أصيبت بهزة عنيفة على أثر الفتنة التي أودت بحياة الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه وتورد الأوصار التي أصبحت مركز النقل - على الخليفة الجديدة علي بن أبي طالب رضي الله عنه الذي لم يجد بدا من الخروج إلى العراق ليتمكن من مناجزة الخارجيين على سياسته عن قرب وليستفيد من مقومات ذلك القطر وما يكتنزه من مال وسلاح وكراع .

وكان خروج الإمام علي هذا إلى العراق بداية النهاية للمركز السياسي الذي كان يتمتع به الحجاز بصفة عامة والجزيرة العربية بصفة خاصة ، ولم يكن ذلك خافيا على الحجازيين منذ تلك اللحظة فقد أدركوا أن خروج علي من المدينة قد ينقل عنها سلطان الدولة وينصب مكانتها السياسية ، وكان أول من نبه إلى ذلك عبد الله بن سلام إذ تعلق بعثمان علي عند خروجه ، وقال : « يا أمير المؤمنين لا تخرج منها ، فوالله لئن خرجت منها لا ترجع إليها ، ولا يعود إليها سلطان المسلمين أبداً <sup>(١)</sup> » ، كما اجتمع أشراف الأنصار وأقبلوا إلى علي يحاولون إبقاءه في المدينة وأن يوجه الحرب منها ، وطلبوا منه أن يفعل مثل عمر من قبله فقد أقام عمر ، وكفاه سعد زحف القادسية وأبو موسى زحف الأهواز ، وليس من هؤلاء رجل إلا ومثله موكب والرجال أشباه الأيام دول <sup>(٢)</sup> » . ولكن فاتهم أن المدينة والأوصار كانت تتجه يدا واحدة في عهد عمر لحرب عدوهم ، أما اليوم فقد أصبحت الأوصار تتحفز لحرب المدينة وعلى رأسهم كبار المهاجرين من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولم يكن يدور بخلد الإمام علي أنه يفادر متوياً الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الأبد ، فقد كان يعتقد أن مهمته لا تتعدى رحلة قصيرة يقضي خلالها على عناصر الشغب ثم يعود إلى المدينة ، ولذلك رد على كبار الصحابة الذين أشفقوا من خروج الخليفة من المدينة بقوله « إن الأموال والرجال بالعراق ، ولأهل الشام وثبة أحب أن أكون قريباً منها <sup>(٣)</sup> » ولم يجد الحجازيون سبيلاً أمام الحجة المقتمة إلا أن يسبوا تحت لواء علي للقضاء على الخارجيين عليه وحسم الفتنة .

وهكذا انتقل مركز الخلافة إلى العراق ثم إلى الشام ثم إلى العراق مرة أخرى ففقد الحجاز مركزه السياسي وانفلتت منه زعامة العالم الإسلامي ، وانتقل من قاعدة للخلافة الإسلامية إلى ولاية تابعة للخلافة الأموية في دمشق ثم العباسية في بغداد .

غير أن الحجاز عامة ومكة بصورة خاصة لم تقبل نهائياً بالأوضاع الجديدة التي فرضت عليها ، فقد شجعت ساحتها ثورات عدة كان أقواها وأخطرها ثورة عبد الله ابن الزبير ، والتي كادت أن تعيد إلى الحجاز مكانته السياسية كمركز للخلافة الإسلامية إلا أن حكمة الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان ومقدرة الحجاج بن يوسف الثقفي وحسن قيادته مقابل ضصف سياسة ابن الزبير كانت من العوامل التي أدت إلى فشل تلك الثورة واجهاضها وبالتالي القضاء على زعمائها .

وكانت هذه الثورة إلى جانب ثورة محمد النفس الزكية - التي سيأتي الحديث عنها - آخر المحاولات التي بذلها الحجاز على مدى أربعة قرون لاسترداد نفوذه السياسي على بقية الأوصار . غير أن هذه التطورات وإن تركت آثارها على مركز الحجاز من الناحية السياسية ، فإنها لم تؤثر على مركزه من الناحية الدينية والثقافية فقد ظلت مكة تضم الكعبة

(١) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، طبعة دار القاموس ، بيروت ، ج ٥ ، ص ٧ .

(٢) الدبنوري ، أحمد بن داود ، الأخبار الطوال ، ط (١) القاهرة (١٩٦٠م) ، ص ١٤٢ .

(٣) نفس المكان .

المشرفة قبله المسلمين والمسجد الحرام الذي تشد إليه الرحال من مختلف بقاع المعمورة ، كما تضم داخل حدودها وفي أطرافها مشاعر الحج وهو الركن الخامس من أركان الاسلام ، الذي يجذب إليها آلاف المسلمين في كل سنة فيأتونها رجالا وعلى كل ضامر .

أما من الناحية الاقتصادية فلا ريب أن الحجاز قد تأثر كثيرا بانتقال الخلافة فقد حرم من موارد الفتوح وعائدات الخراج والجزية . ولكنه من ناحية أخرى سرعان ما وجد المورد الذي يموضه عن هذا الضعف ، فقد درج الخلفاء منذ عهد بني أمية على سياسة اغدق الأموال على الحجاز في صورة صدقات وأعطيات حتى يشغلوا أبناءه عن التفكير في القضايا السياسية والمطالبة بالخلافة ، فعم الرخاء وتكدست ثرواتهم دون جهود تبذل . ونتيجة لذلك فقد أحس الشباب في مكة بفراغ كبير ، فاتجه فريق منهم إلى العناية بالدرس الديني في المساجد وفريق آخر إلى قرص الشعر والاشتغال بالأدب ، وثالث اتجه إلى الحياة اللاهية والاستمتاع بمباهج الدنيا ومتعتها ، فقامت لذلك مدارس في الدين والأدب والفناء .

ولكن هذا الرخاء في مكة لم يعمر طويلا فقد أخذ في التضاؤل منذ أواخر العصر العباسي الأول ، وذلك بسبب ضعف الخلفاء العباسيين ، وانصرافهم إلى الحياة اللاهية ، هذا إلى جانب تدخل الأتراك في شئون الخلافة الداخلية ، وما ترتب على ذلك من إضعاف سلطة الخلفاء فحال دون وفائهم بالتزاماتهم تجاه الأماكن المقدسة في مكة المكرمة .

هذا من ناحية ومن ناحية ثانية نلاحظ أن جميع مصادر التاريخ الاسلامي كانت حريصة على الأسهاب في تاريخ الحجاز منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وحتى منتصف القرن الثاني الهجري ، ثم بدأ هذا الحرص يتضاءل منذ مطلع القرن الثالث الهجري فلم تمددنا المصادر إلا بالنزول اليسير عن تاريخ مكة الديني كإقامة الحج للناس ونحو ذلك وقلنا تشير إلى الحياة السياسية والاقتصادية والحضارية لهذا البلد المقدس .

غير أن هذه المعلومات القليلة مع ما كتبه مؤرخا مكة الأزرقى والفلكسي في القرن الثالث يمكن أن تعطي الباحث معلومات قيمة عن تاريخ هذا البلد المقدس طوال القرون الثلاثة الأولى ، وبموت هذين المؤرخين الأزرقى سنة ٢٥٠هـ والفلكسي سنة ٢٨٠هـ دخل تاريخ مكة في غياهب النسيان وشمله غموض تام استمر على مدى خمسة قرون ، إلى أن جاء الفاسي في القرن الثامن الهجري ، ومن تلاه من مؤرخي مكة أمثال ابن ظهيرة وابن فهد والطبري وغيرهم ، ورغم ما بذلوه من جهد لسد هذه الفجوة من تاريخ مكة ، إلا أن الباحث لا يزال يواجه كثيرا من الجوانب الناقصة في تاريخ المدينة المقدسة ، ولا سيما في القرنين الرابع والخامس الهجريين (١) ، وهذا الفراغ هو الذي تدعني لاختيار هذا الموضوع والكتابة فيه لعل أسهم ببجهدى المتواضع في سد هذه الفجوة الكبيرة من تاريخ مكة المكرمة .

ولم يكن يخطر ببالي عند اختيار هذا الموضوع أنها مقاومة أقدمت عليها ، ولا ريب في ذلك فعظم المصادر التاريخية المألوفة تحجم عن ذكر كثير من الوقائع المتعلقة بمكة المكرمة ، وإن تناولت بعضها فانها لا تشير إليها إلا ملأما ، وهذه الاشارات الموجزة لا تخلو من تأثير العاطفة أو الانتماء السياسي والمذهبي لهذا المؤرخ أو ذاك ، هذا إلى جانب اهتمام المؤرخين في تلك الفترة وانشغالهم بتدوين أخبار العاصمة وما يدور في بلاط الخلافة ، وكذلك الإشارة إلى بعض الحوادث الهامة التي يكون الخليفة طرفا فيها ، تاركين الولايات البعيدة - ولا سيما في الجزيرة العربية - وما يدور على ساحتها في أدراج النسيان ، ولم يتصد أحد من أبناء مكة بعد الأزرقى والفلكسي لتدوين تاريخ هذا البلد المقدس .

(١) متناو ، عبد الله ، المؤرخ تقي الدين الناسي وكتابه شفاء الغرام ، بحث الفسي في النبوة العالية الأولى لعواصم تاريخ الجزيرة العربية ، كلية إداب ، جامعة الرياض ، ص ٥ .

وهكذا نال تاريخ مكة نصيبه في هذه الفترة من القموض والاحمال ، ولم نعد نعرف شيئاً عما يدور على أرضها سوى النزر اليسير من الحوادث الدينية التي تدور في الحج والتي يجعلها الحجاج الى بغداد . وقد أدرك هذا القموض من سبقتنا من المؤرخين فنجد أن الفاسي ، وهو أول من أدرج مكة بعد الأزرقى والفلكي يعجب من عدم تصدى أحد من المكين لتاريخ مكة طوال خمسة قرون فيقول : « واني لأعجب من إهمال فضلاء مكة بعد الأزرقى للتأليف على منوال تاريخه ، ومن تركهم تأليف تاريخ مكة يحتوى على معرفة أعيانها من أهلها وغيرهم من ولائها وأئمتها وقضاها وخطبائها وعلماؤها ورواتها كما صنع فضلاء غيرها من البلاد لبلادهم كتاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، ومن بعده تاريخ دمشق لابن عساكر ، وتاريخ مصر للقلب الحلبي ، وغير ذلك من تواريخ البلاد » (١) .

وقد بذل الفاسي قصارى جهده فقدم لنا معلومات قيمة في تاريخ مكة المكرمة ولكنه كان في كثير من الأحوال يتجاوز الفترة التي أعقبت وفاة الأزرقى والفلكي مشيراً الى ذلك بقوله : « وقد خفي علينا من المعنى الذي ذكرناه ... كثير لعدم تدوين من قبلنا له » (٢) .

وهكذا فقد توافرت عوامل عدة كان من الممكن أن تدفعني الى الخوف والاحجام عن الشروع في هذه الدراسة ، ولكن الخطوات التي خطاها من سبقتي من الباحثين والصعوبات التي تجسدها في هذا الميدان ، والجهود المضمّنة التي بذلوها في سبيل البحث جعلتني أتخذ منهم مثالا يحتذى وحافزا حملني على عدم التخلي عن تحقيق هذه الفكرة افادة للمشتغلين بالدراسات التاريخية ، ودفعاً لحركة البحث خطوة الى الامام .

حزمت امرى وطفقت أتمسك بالمعلومات المتناثرة في بطون الكتب ، ولم اقتصر في قراءاتي على كتب التاريخ فحسب بل أخذت أنصفح ما تقع عليه يدي من كتب الجغرافية العربية والرحلات والتراجم ومؤلفات الصوفية ، وكتب الحديث والفقه ودواوين الشعر والأدب ، ومؤلفات علماء الدعوة الاسماعيلية وغير ذلك ، ومما سهل على الاطلاع على هذا الحشد الهائل من المصادر الهامة هو ما أتاحتني في جامعة الرياض من القيام بزيارة بعض المكتبات الكبرى في عدد من الدول العربية والأجنبية ، فانتقلت مما حوته تلك المكتبات من موارد العلم المختلفة ، وخرجت منها بحصيلة طيبة مكنتني من الاقدام على الكتابة في هذا الموضوع . وكان التصور الذي خرجت به لهذه الدراسة من الاشارات الغامضة في المصادر التي اطلعت عليها يكمن وراء التساؤلات الآتية :

— ما هو دور الحجاز في الحياة السياسية العامة للعالم الاسلامي في هذه الفترة ؟

— وما هو موقف الخلافة العباسية التي كانت تعمل منفردة في مكة حتى مطلع القرن الرابع ، وذلك بعد أن أصبح لها منافس جديد يتمثل في الخلافة الفاطمية التي أخذت تسمى للحصول على موضع قدم لها في المنطقة ؟ وما هي الأساليب والتدابير التي اتخذتها كل من الخلافتين العباسية والفاطمية لتعزيز نفوذها وسيطرتها على البلاد المقدسة ؟ وإلى أى مدى كان يتعامل المكيون مع القوى المتنافسة على بلدهم ؟

— وما هي المكانة التي أعطت لمكة مثل هذه الأهمية في نظر القوى المتصارعة عليها ، والميادين السياسية والدينية التي وجدت فيها هذه القوى مجالا رحبا لتنافسها ؟

— ثم ما هو النمط الاقتصادي الذي كان يمشيه المكيون في تلك الفترة ، وما هو الدور الذي لعبوه في التجارة الدولية حينذاك ؟

(٥) الفاسي ، شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٤ .

(٦) نفس المصدر ، ص ١٠٢ .

وقبل الإجابة على هذه التساؤلات يحسن بنا أن نشير إلى نقطة هامة ، وهي أن الزعامة المحلية للحجاز كانت منذ قيام الدولة العباسية في يد الأشراف العلويين ، وكانت علاقة هؤلاء الأشراف مع العباسيين تقوم على العهد السافر .

وهذا أمر طبيعي ، فالعلويون كانوا يعتقدون اعتقاداً راسخاً بحقهم في خلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن هذا الحق قد اغتصبه منهم الأمويون ، فقاموا لذلك بثورات عدة للقضاء على الحكم الأموي واسترداد حقهم المسلوب ، ولكن هذه المحاولات كان نصيبها الفشل ، ولقى كثير من العلويين مصارعهم في ساحة القتال ضد أعدائهم الأمويين <sup>(٧)</sup> .

أما العباسيون فلم يحفظ لهم التاريخ أنهم شاركوا بشكل إيجابي وفصال بنسى عمومتهم العلويين في النضال ضد الأمويين ، ومع هذا فقد استطاعوا بذلك أن يستغلوا النضال العلوي ، وأن يوجهوه لتحقيق مقاصدهم السياسية وأطماعهم في الخلافة . كما استطاعوا أن يكسبوا القاعدة الجماهيرية التي تدن بالولاء والطاعة للعلويين ، وذلك بأن جعلوا شعارهم هو الدفاع عن أهل البيت واسترداد حقهم المنتصب <sup>(٨)</sup> .

وعندما نجح العباسيون في إعلان خلافتهم شعر العلويون بخيبة أمل مبررة ، فقد اتضح لهم أن العباسيين قد اغتصبوا حقهم في الخلافة ، وهم في هذا لا يختلفون عن الأمويين في نظرهم بل أشد جرماً لأنهم اتبعوا معهم سياسة تقوم على الخداع والتضليل . فناصرهم العلويين منذ الوهلة الأولى وتجسد هذا العهد في إشعالهم ثورات عديدة بالحجاز استطاع بعضها أن يزلزل كيأن الدولة العباسية ، إلا أن العباسيين تصدوا لهذه الثورات وضربوا بصنف على يد الثوار العلويين كما سيأتي ورغم نجاحهم في ذلك إلا أنهم لم يستطيعوا أن يخففوا من حدة بغض العلويين وعداوتهم للعباسيين <sup>(٩)</sup> .

استكان العلويون في مكة برهة من الزمن يرقبون الأوضاع المتطورة المحيطة بالدولة العباسية وأقاليمها المختلفة حتى منحت لهم الفرصة في مطلع القرن الرابع حينما أعلن أحد زعمائهم استقلاله عن الخلافة العباسية بمكة المكرمة ، وكانت هذه الحركة إيذاناً بتطلع زعماء الدولة الفاطمية الفتية التي قامت بالمغرب إلى حد سيطرتهم على مكة ، فطلبوا من زعيم الثورة الجديدة التدخل لحمايته ، ولكنه رفض ذلك وبقي متمسكاً باستقلاله .

كانت مبادرة الزعماء الفاطميين هذه إيذاناً ببداية سلسلة من الصراع بين العباسيين والفاطميين أو بين الخلافة السنية والخلافة الشيعية من أجل السيطرة وبسط السيادة والنفوذ على مكة المكرمة لما للسيطرة عليها من أهمية بالغة في نظر النظامين العباسي والفاطمي .

وعلياً هنا أن نتساءل عن المكانة التي تحتلها مكة والتي حولت لها مثل هذه الأهمية في نظر الدولتين المتنافستين وجعلتها ميداناً لصراعاتهما ، وهل تعود هذه المكانة إلى أهميتها كمناسبة خراجية ، وما توفره تلك الناحية من موارد مالية لخزينة الدولتين المتصارعتين ، والأجابه على ذلك بداهة بالنفي ، لأن مكة بلد غير ذي زرع ، أو لعل ذلك يعود إلى أهميتها الاستراتيجية كموقع يوفر لأى من الخلافتين حماية لحدودها واستقراراً لأمنها . وهذا بالطبع لا ، لأن مكة تقع في قلب العالم الإسلامي ولا تتجاوز أياً من بلاد الحرب كتلك التي تقع على مشارف الشام وأواسط

(٧) عن ثورات العلويين في العهد الأموي ، انظر : أبو حنيفة التميمي ، شرح الإخبار الطوال ، مطبوعة بدمشق الدراسات الشرقية رقم ٢٥٧٢٢ ( لندن ) ورثة ٢٧ ، ٥١ ، ٥٣ .

(٨) أبو سعيد ، حامد غنيم ، العلاقات العربية السياسية في عهد البويهيين ، ط (١) ، القاهرة (١٩٧١م) ، ص ١٠ - ١١ .

(٩) أبو سعيد ، العلاقات العربية ، ص ١١ .

آسيا وأوروبا ، أو هل يعود ذلك الى ما فيها من رجال وعناد تسخره الخلافة المسيطرة عليها في تعزيز فتوحاتها في الجهات غير الإسلامية ؟ • وهذا ما نلقيه أيضا ، لأن مكة خاصة والحجاز بصورة عامة فقدت ثقلا في هذه الناحية منذ أن فتحت الأمصار الإسلامية ، وتحولت زعامة العالم الإسلامي الى العواصم الأخرى في الشام والعراق ومصر كما أشرنا الى ذلك ، هذا الى أن العرب أنفسهم فقدوا هذه الميزة منذ أن أسقطوا من دواوين الجند واستعبدوا عنهم بقوات أخرى من الترك والدلم وغيرهم ، بل إن حركة الفتوحات قد خمدت في هذه الفترة بسبب ما اعترى الخلافة العباسية من ضعف وتدهور ، وانكماش الخلافة الفاطمية على نفسها في بلاد الشام وشمال أفريقيا .

إذا ، فما هي الأهمية التي جعلت مكة هدفا لتنافس الخلافتين العباسية والفاطمية ؟ وما هو المفزى الذي يقف خلف هذه الأهمية ويدفع بحركة التنافس الى ما وصلت اليه من القوة والوضوح ؟ والاجابة على هذين السؤالين تكمن في الناحية الدينية وهذه الناحية فيها تعميم وتخصيص فلو كانت مكة بلدا إسلاميا وحسب ، تؤمن بالله وتؤدي شعائر الإسلام من صلاة وزكاة وصوم وغيرها ، وتنتحل أيا من المذاهب الإسلامية التي كانت سائدة آنذاك ، لكانت مكة كغيرها من بلاد العالم الإسلامي ولجأت في آخر القائمة من حيث الأهمية والمكانة في نظر الخلافتين العباسية والفاطمية .

ولكن موقعها الديني ، وما فيها من الاماكن المقدسة التي يجتمع فيها حشد هائل من المسلمين - على اختلاف ألوانهم ومذاهبهم - يأتون اليها من أقطار شتى لتأدية فريضة الحج الدينية هو الذي أكسبها هذه المكانة الهامة في نظر الخلافتين المتصارعتين • ذلك لأن الخلافة التي تتم تحت رعايتها شعائر الحج هي الخلافة الشرعية في نظر المسلمين عامة - كما سيأتي تفصيله - ومن هنا كانت المحاولات الجادة من جانب الخلافتين العباسية والفاطمية للفوز بقدر من النفوذ في مكة يكفل لهما استغلال مواسم الحج كميدان للدعاية لنفسهما بما تقدمه من رعاية للحجاج ، وما تعرضه من شعارات تكسب من ورائها تأييد المسلمين أجمع ومتانرتهم لقضاياها المصرية •

وهكذا نجد أن شمعة الحج الى مكة المكرمة هي الركيزة التي كانت تدور حولها العلاقات الدينية والسياسية لهذا البلد المقدس • فقد وجد خلفاء هذه الفترة عباسيين كانوا أم فاطميين في هذه الشمعة مجالا خصبا لظهور تنافسهم في رعاية الحجاج وما ينتج عن هذه الرعاية من كسب رضا المسلمين والفوز بتأييدهم وقد شمل هذا التنافس ميسادين متعددة تظهر في صورة زعامة سياسية ودينية تولت قيادة الحجاج واقامة الحج لهم • وظهر أيضا في صورة أعمال خيرية انسانية تجسدت في حماية الحجاج في الطرق وتحمل الأثاث عنهم ، وتوفير مياه الشرب لهم في هذه الطرق وفي مكة نفسها ، كما تجسد في أوجه الإصلاحات المختلفة في مكة المكرمة ، تلك الإصلاحات التي يراها الحجاج رأى العين شاهدين على أنفسهم بما لهذه الخلافة أو تلك عليهم من جميل وفضل جزيل •

في ضوء الحقائق السابقة سأحاول الإجابة على علامات الاستفهام التي تدور حول علاقات مكة السياسية والدينية في هذه الفترة الهامة من تاريخها الإسلامي • ثم تنتقل الى ناحية هامة من تاريخ مكة في هذه الفترة تلك هي الناحية الاقتصادية ، واستجلاء هذا الموضوع لا يقل أهمية عن الموضوعين السابقين إن لم يكن أهمها جميعا ، ذلك أن مكة بتاريخها الاقتصادي العريق وإسكانها بزمام التجارة الدولية بين الشرق والغرب والشمال والجنوب منذ العصر الجاهلي تجعلنا نتساءل عن الحالة التي كانت عليها مكة في هذه الفترة ، وهل بقيت محتفظة بمكانتها التجارية أو أصابها ما أصاب مركزها السياسي من التزعزع والركود ؟ -

وإذا كان المؤرخون القدامى والحديثون استطاعوا أن يسطروا ومضات طفيفة عن حياة مكة السياسية والدينية ، فإن الحياة الاقتصادية لمكالم تسترغ انتباههم . وكم هو معلوم لنا في هذا العصر مدى أهمية التاريخ الاقتصادي ودراسة المستويات المعيشية لأي مجتمع من المجتمعات البشرية ، بل إن دراسة الحالة الاقتصادية لأي أمة من الأمم تشكل جانبا عظيم الأهمية في دراسة التاريخ في وقتنا الحاضر .

ونظرة سريعة الى مكة المكرمة في هذه الفترة نجد أنها بحدودها الجغرافية ومخالفاتها المختلفة ، وما تنتجه هذه المخاليف من ثروات زراعية وحيوانية وما يتوفر في سوق مكة التي تزدهر في أيام المواسم والزيارة من سلع الشرق والغرب نجد أنها تشكل تكاملا اقتصاديا لا مثيل له في أي زاوية من زوايا العالم الاسلامي حينذاك فموقع مكة الفريد على طرق القوافل التجارية ، ووجود الأماكن المقدسة بها ، وعشرات الآلاف الذين يفدون اليها سنويا حاججا ومتاجررين من مختلف أنحاء المعمورة ونشاط سوقها في هذه المواسم يجعل مكة تحتفظ بمكانتها التجارية على مر العصور . ثم امتلاكها أعظم ميناء على ساحل البحر الأحمر وهو ميناء جدة <sup>(١)</sup> ، ذلك الميناء الذي كان نافذتها على العالم ، وعن طريقه استطاعت مكة أن تسهم بقدر كبير في التجارة الدولية ، وأن تتعامل تجاريا مع مختلف بقاع العالم المعروفة آنذاك ، ولهذا كان لا بد أن تشكل جدة جزءا هاما في أي دراسة اقتصادية لامارة مكة ، فمن طريق جده كانت تصل بضائع الشرق والغرب الى مكة المكرمة ، ومنها كانت الصادرات المكية تجده طريقها الى مختلف بقاع العالم ، فلا عجب إذا وصفت جدة بأنها عتبة مكة على ساحل البحر الأحمر كما سيأتي .

وهكذا في ضوء هذه الخطوط العريضة لعلاقات مكة التجارية ، وكذلك الوقائع السياسية والدينية التي سبق أن ألمحنا عنها ، فإن هذه الدراسة التي أقدمها للمناقشة ، تعتبر محاولة متواضعة لاستجلاء ما خفي من تاريخ هذه البلدة المقدسة طوال حقبة من الزمن ، وذلك بتقديم اجابات تعتمد على الوقائع التاريخية عن النقاط التي أثيرت حولها علامات الاستفهام السابقة .

أما عنوان هذه الدراسة فهو « مكة وعلاقتها الخارجية ( ٣٠١ - ٤٨٧ هـ ) » . وهي تستغرق مائة وسبعة وثمانين سنة تغطي في معظمها الفترة التي شهدت سلسلة من الصراعات العباسية والفاطمية في مكة المكرمة . وتبدأ هذه الدراسة بتورة علوية تختلف عن بقية التورات التي قامت في مكة في ناحية هامة ، وهي أن الخلافة العباسية لم تقم بأي إجراء لاختادها ، هذا الى أنها فتحت الباب لقيام أسر علوية فازت باعتراف المسكرين العباسي والفاطمي ، وقد استطاعت هذه الأسر أن تتعاقب على عرش مكة حتى المصور الحديثة . أما نهاية هذه الدراسة فهي تصادف وفاة أربعة من الزعماء الأقوياء الذين لعبوا دورا بارزا في علاقات مكة الخارجية ودخلت الأقطار التي يحكمونها بعد وفاتهم في طور من الضعف يختلف عما كانت عليه أثناء حياتهم ومؤلاء الزعماء هم : الخليفة المقتدى بأمر الله العباسي سنة ٤٨٧ هـ ، والخليفة المستنصر بالله الفاطمي سنة ٤٨٧ هـ ، والأمير محمد بن جعفر بن أبي هاشم سنة ٤٨٧ هـ . وقبل ذلك بقليل توفي السلطان ملكشاه السلجوقي في أواخر سنة ٤٨٥ هـ .

أما موضوع هذه الدراسة فهو كما يتبين من العنوان يهتم بالجانب الداخلي لمكة المكرمة وكذلك بالجانب الخارجي ، وهذا الجانب الأخير يمثل في علاقاتها الخارجية ، وقد راعيت هذا الاختيار بسبب العلاقة الوثيقة بين الجانبين الداخلي والخارجي لأي نظام من الأنظمة السياسية والدينية والاقتصادية ، لأنه من الضروري أن نلم بالشؤون الداخلية لهذا البلد



المقدس حتى نستطيع أن نلقى في هذه الدراسة مزيدا من الأضواء على علاقاتها الخارجية . وهذا هو المنهج الذي اتبعته في هذا البحث حتى يكفل لنا تقديم دراسة متكاملة تشمل تاريخ مكة وعلاقاتها الخارجية في هذه الفترة من التاريخ الإسلامي .

وطبعي بعد هذه اللوحة السريعة عن طبيعة الدراسة التي اقدمها للنناقشة ، أن أشير الى المصادر التي اعتمدت عليها في تجميع المادة الأولية لهذا البحث - وقبل الحديث عن هذه المصادر أود أن أذكر ما سبق أن أشار اليه الدارسون من أن النقوش الأثرية والوثائق الرسمية وما تركه الإنسان من أبنية وتقدود وغير ذلك ، تحتل من حيث الثقة بها والاعتماد عليها مكانة لا ترقى اليها غيرها من المصادر التي تستخدم في الدراسة العلمية ، إلا أن هذا النوع من المصادر يعتبر قليلا بالنسبة لتاريخ مكة المكرمة وذلك لما تعرض له من وسائل الخراب والعمار على مر العصور ، فقد كانت النقوش التي اعتمدت عليها من القلة والندرة بحيث لا تستحق التنويه بها في هذه المقدمة ، أما الوثائق الرسمية التي حفظتها لنا المصادر التاريخية فقد استغلت منها الى حد ما .

ثم تأتي المصادر الكتابية في المرحلة الثانية من حيث الأهمية ، وهذا النوع من المصادر هو الذي اعتمدت عليه اعتمادا كبيرا في تجميع مادتي الأولية - ويحسن بي في البداية أن أشير الى ما تقدم ذكره من أن هذه المصادر كثيرة ومتنوعة ، ولكن يمكن تقسيمها الى عدد من المجموعات الرئيسية .

وأولى هذه المجموعات كتب التاريخ العام مثل تاريخ الأمم والملوك لابن جرير الطبري ، والكامل في التاريخ لابن الأثير ، والمتمم لابن الجوزي ، والمختصر في أخبار البشر لعماد الدين صاحب حماه ، والعبر لابن خلدون وغيرها . وكان مؤرخو هذا النوع من المصادر قد تناولوا الوقائع التاريخية بصورة شاملة من حيث الشكل العام ولكنهم لم يلجأوا الى التفصيل وتناول الجزئيات .

أما المجموعة الثانية فهي الكتب الموسوعية ، وهي التي أخذت من كل فن بظرف ومنها على سبيل المثال ، نهاية الأوب للتوحي ، ومسالك الأبحار للعمري ، وصبح الأعشى للقلقشندي . وتتميز كتابات هؤلاء الى جانب شمولها باعطائها كثيرا من التفاصيل ، هذا الى جانب ما حفظته لنا من الوثائق الرسمية الهامة ، ولا سيما ما جاء منها في صبح الأعشى .

ثم تلي هذه المجموعة مجموعة ثالثة ونقصد بها كتب التراجم ، ومن هذه الكتب وفيات الأعيان لابن خلكان ، فوات الوفيات للكتبي ، والسلوك للجندي وغيرها . وهذه الكتب اعتمدت في الدرجة الأولى بالترجمة لشاهير العالم الإسلامي ، غير أن الدارس يجد في هذه التراجم كثيرا من المعلومات التاريخية فيما يتعلق بالدور الذي لعبه صاحب الترجمة في حياته سواء كان هذا الدور سياسيا أو دينيا أو اقتصاديا ، وقد انتفعت بهذا النوع من المصادر في كثير من المجالات التي تناولتها هذه الدراسة .

ويلحق بهذه المجموعة كتب الطبقات مثل طبقات الشافعية للسبكي وطبقات الصوفية للسلمى ، وطبقات القراء للجزري ، وأرشاد الأريب لياقوت وغير ذلك ، والفرق بين هاتين المجموعتين من كتب التراجم أن الأولى تناولت المشاهير بصورة عامة ، أما الثانية فقد تخصصت في ذكر أولئك الذين ينتمون الى مذهب معين أو يشتغلون بأحد فنون المعرفة المختلفة .

أما المجموعة الرابعة فهي كتب البلدان ، أو ما كتبه الجغرافيون المسلمون ، ومنها على سبيل المثال مروج الذهب للمسعودي ، وأحسن التقاسيم للقدسي ، وصورة الأرض لابن حوقل ،

والمسالك والممالك للبكري . ونزهة المشتاق للأدرسي وغيرها . وياب على بعض هذا النوع من الكتب أن مؤلفيها اعتمدوا على السماع في كتاباتهم فجاءت بعيدة عن الواقع في حين أن بعضهم قدموا معلومات دقيقة اعتمدوا فيها على المشاهدة بأنفسهم أو باستنصاء الحقائق فيما وصل اليهم .

ويلحق أيضا بهذه المجموعة كتب الرحلات مثل رحلة ناصر خسرو ، ورحلة ابن جبير ، ورحلة ابن بطوطة ، ومستفاد الرحلة والاغتراب للسبتي ، وتاريخ المستنصر لابن الجاور وغيرها . وقد استفدت من هذه المجموعة ومن سابقتها في معرفة طرق الحج وتحديد بعض الأماكن ، كما قدم لي بعضها كثيرا من المعلومات الاقتصادية الهامة .

أما المجموعة الخامسة ، فهي تلك الكتب التي تتناول تاريخ مدينة معينة ، ونذكر منها أخبار مكة للأزرقي ، وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ، وشفا القرام والعقد الثمين للفاسي ، وبغية المستفيد لابن الديبع الشيباني ، وتاريخ ثغر عدن لبامخرمة وغيرها ، وميزة هذه الكتب أنها تغطينا معلومات مفصلة للمدينة التي تكتب عنها سواء فيما يتعلق بوصفها وخططها وحيات الناس فيها ، أو ما يتعلق بالترجمة لمشاهير الشخصيات التي عاشت أو ماتت على أرضها .

ويلحق بها أيضا الكتب المتخصصة ، وهي تلك الكتب التي تخصصت في تاريخ قطر أو دولة أو طائفة مثل أتماع الحنفا والخطوط للقرنيزي ، وغاية الأمان لابن القاسم ، وقررة العيون لابن الديبع الشيباني ، وكشف المحجوب للجوهرى ، والرسالة القشيرية للقشيري ، وتاريخ أخبار القرامطة لثابت بن سنان ، وكشف أسرار الباطنية للحمادي . وميزة هذا الكتاب الأخير أنه يقدم معلومات مفصلة عن تنظيمات القرامطة في اليمن لأنه اعتنق مذهبهم وعاش بينهم <sup>(١١)</sup> ، فلما رجع إلى مذهب كُتب هذا الكتاب عن علم ودراية بما يدور داخل الخلايا القرمطية .

ومما لا شك فيه أن الباحث باعتماده على هذا القدر من المؤلفات التي عالجت هذه الموضوعات مع تلك التي تخصصت في تاريخ مكة ، يستطيع أن يقدم صورة واضحة عن الأوضاع الداخلية لمكة المكرمة ، وعن علاقاتها مع هذه الأقطار والدول والطوائف .

أما المجموعة الأخيرة فهي كتب الدعاة الأساعيلية ، ومنها على سبيل المثال: افتتاح الدعوة وابتداء الدولة للقاضي النعمان ، وسيرة جعفر لليمانى ، وسيرة المؤيد في الدين داعي الدعاة للشبراوى ، وسيرة الأستاذ جودر لأبى علي الجوذري وغير ذلك . ومما يزيد من قيمة هذه الكتب معاصرتها للفترة التي تتناولها هذه الدراسة وإيرادها معلومات مفصلة عن الأئمة الفاطميين ، لأن مؤلفيها كانوا على اتصال مباشر بالذوات الفاطمية فيها ذلك الاتصال لهم أن يستمدوا معظم معلوماتهم من مصادر رسمية ، ولكن يعيب عليها في نفس الوقت أنها تعكس وجهة النظر الفاطمية ، وخاصة فيما يتصل بصراعهم مع العباسيين . ومع هذا يجد الدارس فيها معلومات قيمة فيما يتعلق بتاريخ الفاطميين السياسي والمذهبي والحضارى .

وبهذه المناسبة فقد اعترضتني منذ البداية مصاعب كثيرة في معرفة الاتجاهات المختلفة للمؤرخين إذ أن معظم المصادر التي وصلت إليها يدي كانت - فيما عدا القليل منها - تعكس واحدة من وجهتي النظر العباسية أو الفاطمية ، وكان عليّ في هذه الحالة أن اتعرف على الاتجاه السياسي والمذهبي الذي كان يسيطر على تفكير هؤلاء المؤرخين ، فقد بذلت قصارى جهدى وخاصة فيما يتعلق بالصراع العباسي الفاطمي لتجنب الوقوع ضحية لاتجاه هذا المؤرخ أو ذاك ،

(١١) السيد ، ابن فؤاد ، إيضاحات جديدة حول مصادر جنوب الجزيرة العربية ، بحث التي في الندوة الأولى للدراسات تاريخ شبه الجزيرة العربية ، ص ٢ .

فعملت الى المقارنة بين ما جاء في هذه المصادر بعضها ببعض وبين المصادر المحايدة ، هذا الى جانب ما لجأت اليه من قراءة ما بين السطور واستخلاص ما يتفق مع العقل والمنطق بحثا عن الحقيقة ، وخوفا من الوقوع في مواطن الزلل .

وبعد هذه الالامة السريعة بنماذج مختلفة لعدد لا بأس به من المصادر التي اعتمدت عليها والتي ساورد قائمة بأسمائها في نهاية هذا البحث ، يحسن بي أن أكرر ما سبق أن أشرت اليه من أن هذه الدراسة تتناول في جانبها الموضوعي مكة وعلاقتها الخارجية في الفترة التي سبقت الإشارة إليها ، أما في الجانب الشكلي فقد اقتضت طبيعة هذه الدراسة والميادين التي تتناولها أن نقسمها الى ثلاثة أبواب وكل باب يحتوى على عدد من الفصول بحسب الموضوعات التي تشملها .

فالأبواب الأول يختص بدراسة العلاقات السياسية ، ويضم فصولا أربعة ، جاء الفصل الأول منها بعنوان « دراسات تمهيدية » وهي تشتمل على عدد من النقاط رأينا إيرادها مراعاة لتسلسل المعلومات ولكي يتعيا ذهن القارئ للدخول في الموضوع الأساسي لهذه الدراسة . وهذه النقاط تتناول بصورة مختصرة قيام الدولة العباسية وعلاقتها بالمعوليين المطالبين بحقهم الشرعي في الخلافة ثم مناوئتهم للعباسيين المتمثلة في ثوراتهم المتكررة في الحجاز عامة ومكة بصورة خاصة مع تناول علاقات الدولة العباسية بمكة في عصرها الذهبي . ثم تنتقل بعد ذلك الى نقطة هامة ، وهي تدهور الخلافة العباسية نتيجة تدخل الأتراك في شئونها الداخلية وما ترتب على ذلك من انفصال أقاليمها المختلفة وانحسار سلطتها عن الجزيرة العربية ، وتطلع عبده الله المهدي الخليفة الفاطمي الى بسط نفوذه على مكة ، ثم ظهور النزعة الاستقلالية التي كانت تداعب مخيلة المكيين منذ ثورة عبد الله بن الزبير .

أما الفصل الثاني فيلقى الضوء على أوضاع مكة السياسية في النصف الأول من القرن الرابع الهجري حيث تعرض فيه علاقة الغرامطة بالفاطميين وأنهم جميعا ينتمون الى الدعوة الاسماعيلية وقد أدى هذا التقارب الى التنسيق بين القوتين لانهاك الدولة العباسية ، وبالتالي بسط النفوذ الفاطمي على مكة المكرمة ثم اختلاف الاسلوب في التطبيق بين الحليفين عند احتلال مكة سنة ٣١٧هـ .

يلي ذلك قيام الأخشيديين في مصر وتطلعهم الى مكة المكرمة لما للسيطرة عليها من المكانة الأدبية التي ترفع من مكانتهم في أعين المسلمين ثم سيطرة البويهيين على الخلافة العباسية في بغداد ومنافستهم للأخشيديين في ذكر أسمائهم في الخطبة بمكة بعد الخليفة ، وما ترتب على ذلك من الدخول في حروب سافرة بين المصريين والعراقيين .

وفي الفصل الثالث نتحدث عن قيام الأسرة الموسوية ومسارة زعيمهم جعفر بن محمد بالخطبة للمعز الفاطمي الذي مد سيطرته على مصر سنة ٣٥٨هـ ، مع الإشارة الى الأسباب التي دعته الى هذا الاتجاه وردود الفعل المختلفة في بغداد ثم يأتي الحديث بعد ذلك عن الأساليب المختلفة التي مارسها كل من الدولتين العباسية والفاطمية لتعزيز نفوذها في مكة ، وكسب ولاء الأسرة الموسوية . ثم دراسة المراحل المختلفة لملاقات أبي الفتوح مع الفاطميين منذ بدء حكمه الى ادعائه الخلافة وفشله . هذا الى جانب الحديث عن اختلاف الجبهة الداخلية في عهده خليفته شكر ، وذلك بين مؤيد للخلافة العباسية وبين مناوئ لها ويرى الإبقاء على علاقات مكة الحسنة مع الفاطميين ، وما ترتب على هذا الاختلاف من نتائج .

أما الفصل الرابع فيلقى الضوء على الظروف والملابسات التي أعقبت وفاة شكر بن أبي الفتوح سنة ٤٥٣هـ ، والتي مهدت للنفوذ اليماني في مكة على يد علي بن محمد الصليحي ، وبالتالي

وصول طبقة الهواشم الى الحكم بتعيين زعيمها محمد بن جعفر بن ابي هاشم من قبل علي بن محمد الصليحي اميرا على مكة ، وما تل ذلك من تارجح علاقات الهاشمين بكل من الفاطميين والعباسيين بين الولاء وعلمه في الشطر الأول من حياة زعيمهم محمد بن جعفر ، وذلك تبعا للحالة الاقتصادية في العراق ومصر . ثم يل ذلك تسليط الأضواء على الظروف التي جدت على الخلافتين الفاطمية والعباسية ، والانكاسة التي أصابت الأولى نتيجة لظروف الشدة العظمى وثورة ابن حمدان وانتماش الخلافة العباسية نتيجة لسيطرة السلاجقة عليها واقتصاد كابوس الأتراك والديالة عنها ، وما ترتب على ذلك من تغيير مسار علاقات مكة الموالية للفاطميين الى العباسيين حيث صفى لهم الجو في مكة حتى وفاة محمد بن جعفر سنة ٤٨٧هـ .

هذا عن الباب الأول أما الباب الثاني فتهدف الدراسة فيه الى توضيح أهمية شميرة الحج الى مكة المكرمة ، ومكانتها الدينية في قلوب المسلمين ، وكذلك الميادين التي وجد فيها زعماء المسلمين آنذاك مجالا فسيحا للتسابق في اظهار وسائل الاصلاح المختلفة في طرق الحج الى مكة وفي مكة نفسها ، لكي يحققوا من وراء ذلك بعض المكاسب السياسية المتمثلة في تأييد الجماهير الاسلامية لهؤلاء الزعماء الذين لهم اليد الطولى على تسهيل أداء فريضة الحج . وسيتضح من الحديث في هذا الباب أن فريضة الحج ووسائل العناية والاهتمام التي فازت بها حينذاك كانت نموذجا حيا لعلاقات مكة الدينية في تلك الفترة .

ويضم هذا الباب أيضا فصولا أربعة ، يختص الفصل الأول منها بدراسة امرة الحج منذ نشأتها وحتى بداية هذه الفترة ، كما يدرس أيضا أثر الأوضاع السياسية حينذاك على امرة الحج ودور أمير الحج الذي كان يعين مراعاة لهذه الأوضاع وتبعا لحالة القبائل الرابضة على طول طريق الحج ومراعاة لتجاهاتهم المختلفة . ثم ينتقل الحديث الى الهدايا التي كانت تصحب قوافل الحج من المواسم الاسلامية ومناقشة مفزى هذه الهدايا ثم تنفيذ الآراء المختلفة حول هدية الشمسمة وتصحيح اللبس الذي دار حولها .

أما الفصل الثاني ، فقد اتجهت الدراسة فيه الى تناول طرق الحج القادمة من العواصم الاسلامية مع ذكر مراحلها ومحطاتها وأوضاع المياه فيها ، وكذلك الصعوبات التي كانت تعترض الحجاج في هذه الطرق سواء كانت هذه الصعوبات مما تسببه القبائل البدوية المتربصة بالحجاج على طول الطرق ، أو ما تسببه العوامل الطبيعية كهبوب الرياح العاتية والسيول الجارفة أو جفاف الموارد المائية ونضوبها ، وما ترتب على هذه الصعوبات من نتائج تركت آثارها واضحة على فريضة الحج في تلك الفترة . كما تتناول الدراسة أيضا اصلاحات طرق الحج عن طريق حفر الأبار واستنباط العيون وبناء البرك والأحواض ، وتنافس زعماء المسلمين في دفع الأتاوات لقبائل البدو سميا وراء راحة الحجاج وتأمينا لحياتهم .

وفي الفصل الثالث تتناول الدراسة عمارة المسجد الحرام والكمبة المشرفة ، وما طرا عليهما من اصلاحات وترميم طوال الفترة التي ندرسها ثم ارسال كسوة الكعبة سنويا الى مكة المكرمة مع ذكر الجهات التي تصنعها وتنفق عليها ، والتنافس بين الخلافتين العباسية والفاطمية ومن يسير في ركبهما للفوز بهذه المآثرة .

أما في الفصل الرابع فتعالج الدراسة موضوعا له صلة كبيرة بالحج وهو مترتب عليه ونائشي عنه ، ونعني به موضوع المجاورة بمكة المكرمة ثم نشأتها وآراء العلماء فيها ، كما عالجت الدراسة أيضا تأثير المجاورين في حياة مكة من النواحي الدينية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية .

أما الباب الثالث والأخير فتهدف الدراسة فيه الى إبراز ناحية هامة من تاريخ مكة في تلك الفترة ، هي الناحية الاقتصادية ، وهذا الباب يضم فصلين اثنين ، يتناول أولهما الحاصلات الزراعية والتسويق الزراعي ، وكذلك المعاملات التجارية وتشمل وحدات الكيل والوزن والقياس فضلا عن النقود التي يتم بها التعامل وعلاقة هذه النقود بالنقد العباسي والفاطمي . كما يتناول سوق مكة في مواسم الحج والزيارة وما كان يتم فيها من بيع وشراء وما يجلب اليها من سلع مختلفة من جميع أنحاء العالم الاسلامي حينذاك .

أما الفصل الثاني فيلقى الضوء على موضوعين رئيسيين هما التجارة البحرية والتجارة البرية ، ففي التجارة البحرية اتجهت الدراسة الى الحديث عن واجبة مكة البحرية ثم الأهمية المالية لميناء جدة على ساحل البحر الأحمر وعلاقاته مع الموانئ الأخرى في أوروبا وشمال أفريقيا وجنوب شرق آسيا . هذا الى جانب الحديث عن تجارة مكة في وثائق الجنيزا اذ تشير هذه الوثائق الى اسهام مكة ومينائها جدة في التجارة الدولية حينذاك ، ثم نصيب هاتين المدينتين من التجارة الكارمية . وكذلك دور ميناء السريين في تجارة مكة الداخلية والخارجية .

أما الموضوع الثاني فيتناول الطرق البرية وأهم المراكز التي كانت تتاجر معها مكة المكرمة في الشام والعراق واليمن وعمان واليمنية وغيرها مع ايراد أمثلة لأنواع السلع التي كانت رائجة وقتذاك . كما يشمل الحديث في هذا الموضوع صناعة الجلود وتجاريتها ودور مكة في استيراد وتصدير هذه السلعة الرائجة .

وفي الختام أرجو أن أكون قد وفقت في دراستي هذه الى الاسهام في تهديد الطريق لسد هذه الفجوة من تاريخ مكة المكرمة ، وأحسب أنني حين التزمت بهذه الدراسة قد بذلت ما في وسعي من طاقة وأعطيها ما يتناسب مع أهميتها من جهد ووقت ، ولا أدعي لنفسي انسي جئت فيها بالقول الفصل ولكنها محاولة متواضعة أمل أن تفتح بابا لدراسة هذه الفترة من تاريخ المدينة المقدسة .

والله ولي التوفيق ،،،

# الباب الأول

## الحلقات السياسية

- ١ - دراسات تمهيدية.
- ٢ - أوضاع مكة السياسية في النصف الأول من القرن الرابع الهجري.
- ٣ - قيام الأسرة الموسوية.
- ٤ - طبقة الهواشم.



## دوراسات تمهيدية

- قيام الدولة العباسية وعلاقتها بمكة في عصرها الذهبي
- تدهور الخلافة العباسية وأثر ذلك على الحجاز .

### قيام الدولة العباسية وعلاقتها بمكة في عصرها الذهبي

لم يتطلع العباسيون الى الخلافة في بداية أمرهم ، ولم يزاوموا بني عمهم العلويين في هذا الحق ، بل ان العباس بن عبد المطلب أقبل على علي بن أبي طالب بعد وفاة النبي (ص) وهو يقول : « أبسط يدك ولتبايئك <sup>(١)</sup> » . ولم يطالب أحد من العباسيين بالخلافة في صدر دولة بني أمية ، بل ظلوا متعاونين مع آل علي ، وتقوم العلاقة فيما بينهم على الود والصفاء ، وكانوا يدافعون ضد العدو المشترك من بني أمية <sup>(٢)</sup> الى أن انتقل حق الامامة من العلويين الى العباسيين يتنازل أبي هاشم بن محمد بن الحنفية لمحمد بن علي بن عبد الله بن العباس <sup>(٣)</sup> عن هذا الحق وذلك عندما أحس بقرب وفاته سنة ٩٨ هـ . <sup>(٤)</sup>

بدأ العباسيون دعوتهم في حيلة وحذر من بني عمهم العلويين ، ووقعوا شعاعهم للرضا من آل محمد <sup>(٥)</sup> ، وهذا الشعار يشمل العلويين والعباسيين دون تعيين ، ومع هذا فقد أوجس العلويون خيفة من بني عمهم العباسيين حتى تم ائتلاف الحزبين ( العلوي والعباسي ) في حزب واحد هو حزب بني هاشم في أواخر الدولة الأموية ، وقد تمخض عن ذلك مبايعة محمد النفس الزكية في مكة بالامامة <sup>(٦)</sup> .

(١) المبريزي ، أحمد بن علي ، النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم ، لندن (١٨٨٨م) ، ص ٦ .

(٢) حسن ، الدكتور حسن إبراهيم ، تاريخ الإسلام السياسي ، ط ٧ ، القاهرة (١٩٦٦م) ج ٢ ، ص ١١ .

(٣) ابن طياتبا ، الفخرى في الأدب السلطانية ، بيروت (١٩٦٦م) ص ١٤٣ .

(٤) سرور ، محمد جمال الدين ، الحياة السياسية في الدولة العربية ، ط ٣ ، القاهرة ، (١٩٦٦م) ص ١٢٢ .

(٥) حسن إبراهيم حسن ، المصدر السابق ، ص ١٣ .

(٦) ابن طياتبا ، المصدر السابق ، ص ١٦٤ - ١٦٥ .

جاء في هذه الرواية أن بني هاشم من ملوئين وعباسيين اجتمعوا في ادغار دولة بني أمية وبايعوا محمد النفس الزكية بالامامة ، ونحن لا نستطيع قبول هذه الرواية لأسباب نذكر منها :

- أن ابن طياتبا الذي ينفرد بإيرادها كان معروفا بتقصيه لآل علي بن أبي طالب .  
- لم يكن محمد النفس الزكية حينذاك من الشخصيات العلوية البارزة ولو كان كذلك لراسله أبو مسلمة الغلال مع من راسلهم من العلويين ، فقد ذكر أن أبا مسلمة أرسل قبيل قيام الخلافة العباسية كتابا لكل من عبادة الحضر وجعفر الصادق وعمر الأشرف يدعوهم لتسلم الخلافة -

- تذكر الرواية أن أبا جعفر المنصور حضر الاجتماع الشار اليه وبايع لمحمد النفس الزكية مع من بايعوه من بني هاشم ولو صحت هذه البيعة لذكرها الأخير في مراسلاته مع أبي جعفر المنصور ، ولكانت من أعظم الأسانيد التي يحتج بها في تبرير خروجه عليه ، ولطالبه بحق البيعة التي في عنقه .



نشط العباسيون في دعوتهم التي كانت غاية في الدقة والتنظيم واكتساب الانتصار المؤيدين حتى نجحوا في نهاية الأمر وقضوا على الدولة الأموية سنة ١٣٢هـ<sup>(٧)</sup> فتولى أبو العباس السفاح<sup>(٨)</sup> (١٣٢ - ١٣٦هـ / ٧٥٠ - ٧٥٤م) الخلافة معلنا بذلك قيام حكومة عباسية وراثية ، تستند الى دعاوى<sup>(٩)</sup> تؤيد أحقيتهم في الخلافة دون آل علي ، وهنا أسقط في يد العلويين ، وأدركوا أن العباسيين خدعهم ، واستأثروا بهذا الأمر دونهم رغم أحقيتهم بذلك فخاصبهم الصدا ، ونظروا اليهم على أنهم منتصبون<sup>(١٠)</sup> شأنهم في ذلك شأن الأمويين من قبلهم . وأخذوا يناضلون ويكافحون في سبيل الوصول الى حقهم المسلوب يساندتهم في ذلك عنصران هما شيعة آل علي وأهل الحجاز الذين كانوا يرومون من تلك المؤازرة استرداد الحجاز لمكانته السياسية كعاصمة للدولة الإسلامية ، إلا أن العباسيين أعدوا للأمر عدته منذ الوهلة الأولى فقضوا على رؤوس الشيعة أمثال وزير آل محمد أبي سلمة الخلال<sup>(١١)</sup> . وكان عليهم أن يحددوا موقفهم من الحجاز فاستندوا ولاية مكة الى حاكم قوى من البيت العباسي هو داود بن علي بن عبد الله بن العباس<sup>(١٢)</sup> في سنة ١٣٢هـ ، وأضافوا اليه ولاية الطائف والمدينة واليمن واليمامة<sup>(١٣)</sup> . كما نشط أبو جعفر المنصور رجل الدولة العباسية الثاني في أخذ البيعة لأخيه السفاح مستعملا كل وسائل الترغيب والترهيب حتى بايع الحجازيون مكرهين<sup>(١٤)</sup> .

لقت أهداف العلويين في المطالبة بحقوقهم المسلوبة استجابة من الحجازيين الذين كانوا يطمحون الى إعادة تزعم الحجاز للعالم الإسلامي كما كان عليه الحال في عهد الخلفاء الراشدين وشطرا من ثورة ابن الزبير فاحتضنوا عدة ثورات علوية ناوات الخلافة العباسية طوال القرنين الثاني والثالث الهجريين .

ولا عجب من تزعم العلويين للحجازيين في سبيل تحقيق تلك الغايات لأن العلويين في الحجاز كانوا يمثلون الصفوة والزعامة الحجازية فضلا عن مكانتهم السياسية والدينية وقرابتهم للمرسول (ص) .

كانت أولى الثورات العلوية الحجازية ثورة محمد بن عبد الله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن السبط بن علي بن أبي طالب<sup>(١٥)</sup> رضي الله عنهم . وكان محمد معروفا بورعه وزهده وسمو فكره علاوة على شرفه وعلمه ولذلك لقب بالنفس الزكية<sup>(١٦)</sup> ، وقد شجبه على الثورة البيعة التي أخذت له في مكة في أواخر دولة بني أمية<sup>(١٧)</sup> .

اتخذت هذه الثورة شكلا سلبيا في عهد أبي العباس السفاح تمثل في رفض الاعتراف به

(٧) الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ٣٧٠ .

(٨) نفس المكان .

(٩) ابن بدران ، عبد القادر بن أحمد ، تهذيب تاريخ دمشق ، ج ٧ ، ص ٢٤٢ وما بعدها .

(١٠) الفخري ، محمد ، الدولة الأموية ، ج ١ ، ص ١٢٩ .

(١١) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ - ٢٨٥ .

(١٢) بن طهوية ، الجامع اللطيف ، ص ١٨٠ - ١٨١ .

(١٣) نفس المكان .

(١٤) ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، ط (٢) ، بيروت ، ج ٥ ، ص ٣ .

(١٥) ابن عتبة ، هيئة الطالب في نسب أبي طالب ، مخطوط مكتبة الحرم المكي برقم ٤/١٢ (سيرة) . عقب عبادة المحض .

(١٦) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ٣٠٦ .

(١٧) ابن طباطبغا ، الفخري ، ص ١٦٤ - ١٦٥ . ناقشنا هذه الرواية في الصفحة ٢ ، ٣ من هذا البحث .

والامتناع عن مبايعته فخرج الناصر من مكة<sup>(١٨)</sup> سنة ١٣٢ هـ وتواري عن أعين العباسيين وأنصارهم . ولم يكن في وسع السفاح مطاردته والقضاء عليه إذ أن ذلك سيشتغل به المهام الأولى لتأسيس الدولة . فضى العباسيون في تدعيم سياستهم في الحجاز متفانين عن المستعنين والمتخفين من أنصار محمد النفس الزكية ، حتى إذا قضوا على الخلايا الأموية واستتب لهم الأمر في الحجاز وآلت الخلافة إلى أبي جعفر المنصور<sup>(١٩)</sup> ( ١٣٦ - ١٥٨ هـ / ٧٥٤ - ٧٧٥ م ) وهو المعروف بحزمه وقوة شكيمته رأى ألا يتهاون في شأن محمد النفس الزكية خصوصا وقد وصلته أخبار استئناف نشاطه ، فاستعمل وسائل القوة والدهاء معه ومع أسرته حتى أجبره على الخروج<sup>(٢٠)</sup> سنة ١٤٥ هـ .

أخذ أبو جعفر المنصور للأجهزة على الثورة قبل استفحالها فدخل مع الناصر في مراسلات سياسية ، وكتب كل واحد لصاحبه كتابا نادرا معدودا من محاسن الكتب<sup>(٢١)</sup> . وأمر المنصور بردم خليج أمير المؤمنين في مصر<sup>(٢٢)</sup> متذعرا في عمله ذلك برغبته في تجويع الحجازيين ليقضي بذلك على ثورتهم<sup>(٢٣)</sup> .

ولما لم تجد هذه ولا تلك أرسل جيشا بقيادة ولي عهده عيسى بن موسى<sup>(٢٤)</sup> ضم خيرة القواد العباسيين<sup>(٢٥)</sup> فتمكن بذلك من قتل محمد في منتصف رمضان من السنة نفسها واستولى على المدينة ، ثم مضى إلى مكة ففر حاكمها الحسن بن معاوية إلى البصرة للالتحاق بإبراهيم بن عبد الله<sup>(٢٦)</sup> .

وبعد أن تم للمنصور تصفية هذه الثورة نشط في التكنيل بالعلويين وأنصارهم وأسند ولاية مكة إلى عمه عبد الصمد بن علي<sup>(٢٧)</sup> ، فأخذ على عاتقه محاربة الفكرة العلوية الحجازية بمكة وأسرف في ذلك مما أثار حفيظة المكين الذين استنكروا أفعال عبد الصمد حتى هجاه الشاعر الملكي سديف بن ميمون<sup>(٢٨)</sup> بقوله :

أَسْرَفْتَ فِي قَتْلِ الرَّعِيَةِ ظُلُمًا      وَكَفَفْتَ يَدَ يَكْ أَخَالِهَا مَهْدِيهَا  
فَلْتَأْتِيَنَّكَ رَايَةُ حَسَنِيَّةٍ      جَرَّارَةً يَنْقَادُهَا حَسَنِيَّةٌ<sup>(٢٩)</sup>

ازداد العباسيون تشددا في محاربة تلك الفكرة وأمر المنصور بدفن سديف حيا<sup>(٣٠)</sup> (٣١) (٣٢) هذات أحوال مكة بعض الوقت وتوالي ولايتها من بيت بني العباس الذين حكموها حكما مركزيا مباشرا وفق سياسة مستوحاة من العاصمة بغداد في كل ما يتعلق بأمورها الداخلية ،

- (١٨) السباعي ، أحمد ، تاريخ مكة ، ط ٣ ، مكة المكرمة (١٣٨٧ هـ) ، ج ١ ، ص ١٢٢ .  
(١٩) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام ، ج ٨ ، ص ٨ .  
(٢٠) اليقطيني ، أحمد بن أبي يعقوب ، التاريخ ، طبعة النجف (١٣٥٨ هـ) ، ج ٢ ، ص ١١٠ .  
(٢١) البرد ، الكامل في اللغة والأدب ، طبعة (١٣٨٦ هـ) ، ج ١ ، ص ٣١٢ وما بعدها ، عمر فاروق ، الرسائل المتبادلة بين المنصور وذو النفس الزكية ، مجلة العرب ، (٥) ج ١ ، (رجب ١٣٩٠ هـ) ص ٢٢ وما بعدها . حلي ، محمد ، انقلاب الخلافة والنولة ، ط ٤ ، القاهرة (١٩٥٩ م) ، ص ٤٦ وما بعدها .  
(٢٢) البرادى ، راشد ، حالة مصر الاقتصادية في عهد الفاطميين ، القاهرة (١٩٤٨ م) ، ص ٢٢٨ .  
(٢٣) نفس المكان .  
(٢٤) الأسنهاني ، أبو النرج ، مقاتل الطالبيين ، القاهرة (١٩٤٦ م) ص ٢٦٧ .  
(٢٥) نفس المكان .  
(٢٦) ابن كثير : البداية والنهاية ، ط ١ ، بيروت (١٩٦٦ م) ج ١٠ ، ص ٩٠ .  
(٢٧) ابن ظهيرة ، الجامع اللطيف ، ص ١٨١ .  
(٢٨) السباعي ، تاريخ مكة ، ج ١ ، ص ١٢٤ - ١٢٥ .  
(٢٩) ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، القاهرة (١٩٦٥ م) ، ج ٥ ، ص ٨٨ .  
(٣٠) ابن قتيبة ، الشعر والشعراء ، طبعة دار المعارف بمصر (١٩٦٧ م) ، ج ٢ ، ص ٢٦١ .  
(٣١) ابن عبد ربه ، المصدر السابق ، ص ٨٨ .  
(٣٢) السباعي ، المصدر السابق ، ص ١٢٤ - ١٢٥ .

حتى اذا كان عهد الخليفة الهادي <sup>(٣٢)</sup> ( ١٦٩ - ١٧٠ / ٧٨٥ - ٧٨٦ م ) قامت ثورة علوية ثانية تولى زعامتها الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب <sup>(٣٤)</sup> ، فاستولى على المدينة بعد أن طرد حاكمها <sup>(٣٥)</sup> . فبايعة أنصاره ودعا الى تحرير العبيد بحجة أن رقهم لم يثبت شرعا وكان مناديه ينادي « أيما عبد أتانا فهو حر » <sup>(٣٦)</sup> . ولعله بذلك أراد أن يكسب تأييدهم ويضمهم الى جانبه . وبعد اقامة قصيرة بالمدينة المنورة ، توجه الى مكة <sup>(٣٧)</sup> حيث تصدى له جيش عباسي قبل دخولها ، فقتل الحسين <sup>(٣٨)</sup> ومائة من أصحابه بفخ <sup>(٣٩)</sup> في نهاية سنة ١٦٩ هـ . وكانت هذه الواقعة من الشدة بحيث قيل لم تكن مصيبة بعد كربلاء أشد وأفجع من فخ <sup>(٤٠)</sup> .

عاد الحجاز الى السيطرة العباسية المباشرة ، وسادت ساحته السكينة والاستقرار وتحسنت علاقاته بالدولة العباسية ، ونعم بعطف الخلفاء العباسيين واهتمامهم في عهد هارون الرشيد وابنه المأمون . ولكن لم تلبث أن تفجرت فيه ثورة علوية جديدة لم تكن مكة مصدرها هذه المرة ولكنها لم تلبث أن احتضنتها فقد خرج السري بن منصور الشيباني <sup>(٤١)</sup> داعية العلويين على المأمون وتغلب على بعض البلاد العراقية <sup>(٤٢)</sup> . فأرسل الى مكة جيشا في عام ١٩٩ هـ بقيادة الحسين الأنطس <sup>(٤٣)</sup> فطرد عامل العباسيين داود بن عيسى ودخل مكة يوم التروية <sup>(٤٤)</sup> من نفس السنة ، وبعد أن أتم الحج توجه الى جدة ونهب أموالها <sup>(٤٥)</sup> . ثم عاد الى مكة حيث بلغه مقتل السري في العام التالي ، فعمد الى محمد بن جعفر الصادق وكان فاضلا من فضلاء الطالبين ، وكان يلقب بالديباجة <sup>(٤٦)</sup> لجمال وجهه ، وبايعة في ربيع الأول سنة ٢٠٠ هـ <sup>(٤٧)</sup> . وبذلك استقلت مكة ببقية الثورة <sup>(٤٨)</sup> .

استبدت بهذه الثورة الحسين الأنطس وعلي بن محمد الديباجة <sup>(٤٩)</sup> ، فسأما الناس سوء المصداق الى أن انتدب لهما المأمون جيشا أجلاهما عن مكة في جمادى الآخرة سنة ٢٠٠ هـ <sup>(٥٠)</sup> . ففر الديباجة الى قبائل جهينه <sup>(٥١)</sup> ثم عاد الى مكة وطلب الأمان <sup>(٥٢)</sup> .

- 
- (٣٢) ابن قتيبة ، المعافى ، ط ٢ ، بيروت (١٩٧٠م) . ص ١٦٦ .  
 (٣٤) ابن منبة ، عمدة الطالب - عقب عبد الله المفضي -  
 ابن طباطبا ، الفقري ، ص ١٩٠ .  
 (٣٦) الناس ، تقي الدين محمد بن أحمد ، شفاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٧٩ .  
 (٣٧) ابن طباطبا ، المصدر السابق ، ص ١٩٠ .  
 (٣٨) ابن قتيبة ، المصدر السابق ، ص ١٦٦ .  
 (٣٩) العسافي ، عبد الملك بن حسين ، مصطف التتوم العوالي ، المطبعة السلفية ، ج ٤ ، ص ١٦٥ .  
 (٤٠) السباعي ، تاريخ مكة ، ج ١ ، ص ١٢٦ . مزيد من المعلومات انظر السعدي ، مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ١٣٦ وما بعدها .  
 (٤١) الناس ، المصدر السابق ، ص ١٨١ .  
 (٤٢) ابن قتيبة ، المصدر السابق ، ص ١٦٩ .  
 (٤٣) الناس ، المصدر السابق ، ص ١٨١ .  
 (٤٤) السعدي ، مروج الذهب ، ج ٤ ، ص ٢٧ .  
 (٤٥) السباعي ، تاريخ مكة ، ج ١ ، ص ١٢٨ .  
 (٤٦) ابن ظهيرة ، الجامع اللطيف ، ص ١٨٣ .  
 (٤٧) العسافي ، مصطف التتوم ، ج ٤ ، ص ١٨٩ .  
 (٤٨) السباعي ، المصدر السابق ، ص ١٢٨ .  
 (٤٩) ابن ظهيرة ، المصدر السابق ، ص ١٣٨ .  
 (٥٠) الناس ، شفاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٨٢ .  
 (٥١) نفس المكان .  
 (٥٢) ابن طباطبا ، الفقري ، ص ٢٢٠ .

ولم تكد هذه الثورة تخمد حتى تعرضت مكة سنة ٢٠٢هـ لثورة جديدة جاءت من اليمن بقيادة إبراهيم بن موسى الكاظم<sup>(٥٣)</sup> ، فاحتل مكة وقتل عاملها العباسي ونكل بانصار العباسيين فيها<sup>(٥٤)</sup> . إلا أن المأمون أسند ولايتها الى عبيد الله بن الحسن وهو من العلويين<sup>(٥٥)</sup> . ولا نعرف الأسباب التي دعت المأمون الى استناد ولاية مكة لحاكم علوي . ولعل ذلك تم في نطاق سياسته الرامية الى التقرب للعلويين ، أو لعله من العلويين المعتدلين أو المناوئين للخارجين على سياسة العباسيين في مكة فأراد بتوليته استئات الحسينيين الذين كثر تواجدهم في مكة حينذاك ، وبالتالي ارضاء المتشيعين لآل علي . ومهما تكن الأسباب فقد هدأت الأحوال في مكة في عهد والي الجديد الذي بقى في الولاية حتى سنة ٢٠٩ على رأي<sup>(٥٦)</sup> ، وإلى أن تولى المأمون سنة ٢١٨ على رأي آخر<sup>(٥٧)</sup> .

ولا بد لنا بعد هذه اللوحة الموجزة عن علاقة مكة بالعباسيين في عصرهم الذهبي أن نذكر للعباسيين فضلهم المتمثل في عطفهم ورعايتهم لأهل مكة بالرغم من ثورتهم المتكررة عليهم . ولعلهم كانوا يفرقون بين عامة أهل مكة وبين رجال السياسة من علويين وغيرهم ، أو أنهم كانوا يريدون مدارة الجميع فيها بما يبذلونه من عطف ورعاية الى جانب الضربات التي كانوا يكيلونها لهم<sup>(٥٨)</sup> إذا جنحوا للثورة والعصيان ، فقد تقاطر الخلفاء العباسيون في عهد أبي جعفر المنصور والمهدي (١٥٨ - ١٦٩) والرشيد (١٧٠ - ١٩٣) حاجين الى مكة المكرمة حيث قدموا لها ولأهلها الكثير من ضروب البر والاحسان . وقد بلغت نفقات المهدي في سنة ١٦٠هـ ثلاثين مليون درهم وصل بها معه من العراق<sup>(٥٩)</sup> ، وثلاثمائة ألف دينار وصلته من مصر<sup>(٦٠)</sup> ، ومائتي ألف دينار وصلته من اليمن<sup>(٦١)</sup> فضلا عن مائة وخمسين ألف ثوب<sup>(٦٢)</sup> . أما هارون الرشيد فقد بلغ عطاؤه في مكة في إحدى سنوات حجه مليوناً ونصف مليون دينار<sup>(٦٣)</sup> وفوق هذا فقد عني بأحياء العيون التي طمرت بعد عهد معاوية ، فأحياها وصرف مياهها في عين واحدة يقال لها الرشاش<sup>(٦٤)</sup> ، وعمل لها البرك في أعلا مكة وأسفلها لسقيا الناس . ولما لم تف تلك العيون بالغرض المطلوب عملت السيدة زبيدة زوجته على تسيير العين التي عرفت باسمها وساققتها اثني عشر ميلاً الى مكة<sup>(٦٥)</sup> . وأنفقت عليها مليون وسبعمائة ألف دينار<sup>(٦٦)</sup> ، ثم اتخذت المصانع والسقايات ، والمتوضآت حول المسجد الحرام . ووقفت على ذلك ضياعاً غلتها ثلاثون ألف دينار في السنة<sup>(٦٧)</sup> . كما أقام الرشيد المنائر على رؤوس الجبال<sup>(٦٨)</sup> ، ليسمع الناس الأذان في جميع فجج مكة ولا

(٥٣) القاسمي ، المصدر السابق ، ص ١٩٠ .

(٥٤) القاسمي ، المصدر السابق ، ص ١٨٤ .

(٥٥) عهد المأمون الى حل الرضا بولاية العهد ، غير شمار الدولة الى الخضرة ، وزوج ابنته أم الفضل من محمد بن علي الرضا . انظر المسعودي ، المصدر السابق ، ص ٢٨ .

(٥٦) القاسمي ، المصدر السابق ، ص ١٨٤ .

(٥٧) محللان ، أحمد زيني ، خلاصة الكلام ، الطبعة الثانية بمصر (١٣٠٥هـ) ، ص ١٠ وما بعدها .

(٥٨) القاسمي ، تاريخ مكة ، ج ٢ ، ص ١٢٤ .

(٥٩) النهر والي ، قلب الدين ، كتاب الاعلام بأعلام بيت الله الحرام ، طبعة أوروبا ، ص ٩٩ .

(٦٠) القاسمي ، تقي الدين محمد بن أحمد ، العقد الشامي ، القاهرة (١٩٦٢م) ، ج ٢ ، ص ٧٧ .

(٦١) النهر والي ، المصدر السابق ، ص ٩٩ .

(٦٢) نفس المكان .

(٦٣) القاسمي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٢٥ .

(٦٤) الأزرقي ، أخبار مكة ، ط ٢ ، مكة المكرمة (١٩٦٥) ، ج ٢ ، ص ٢٢٠ .

(٦٥) اليعقوبي ، أحمد بن إسحاق ، مشاكلة الناس لزمانهم ، بيروت (١٩٦٢م) ، ص ٢٦ .

(٦٦) القاسمي ، الأستاذ ، من آثار السيدة زبيدة ، مجلة الرسالة ، السنة العشرون ، العدد ٩٩٥ (يوليو ١٩٥٢م) ص ٨٦١ وما بعدها .

(٦٧) اليعقوبي ، المصدر السابق ، ص ٢٦ .

(٦٨) القاسمي ، شفاء القرام ، ج ٢ ، ص ١٤١ وما بعدها .

سيما وقت السحر<sup>(٧٩)</sup> . هذا الى جانب التوسعات التي أجراها المنصور ومن بعده المهدي في الحرم المكي<sup>(٧٠)</sup> .

وقد خص هارون الرشيد الكعبة بإبداعها ميثاق ولاية العهد لأولاده من بعده<sup>(٧١)</sup> ولما نقض الأمين عهد والده تجاوزت مكة مع الأحداث التي تدور على الساحة العباسية ، وحرصت على صيانة ميثاق الرشيد الذي تحتضنه ، فغضب أهلها لنقض الأمين عهد والده ، والتفوا حول واليها داود بن عيسى ، فنأدى بخلع الأمين وبايعوه للمأمون<sup>(٧٢)</sup> .

ولما علم المأمون بذلك سر سرورا كثيرا ، وعندما انتصر على الأمين وتولى الخلافة<sup>(٧٣)</sup> ( ١٩٨ - ٢١٨ هـ / ٨١٣ - ٨٢٣ م ) أقر داود على إمارة مكة . فمكث فيها حتى سنة ١٩٩ هـ<sup>(٧٤)</sup> .

### تدهور الخلافة العباسية وأثر ذلك على الحجاز

تعرضت الدولة العباسية في عهد المتعصم<sup>(٧٥)</sup> ( ٢١٨ - ٢٢٧ هـ / ٨٢٣ - ٨٤٢ م ) لتجربة جديدة كانت بعيدة الأثر في زعزعة أركانها وبالتالي انقسامها الى دولة صفري وكبرى أصبحت خطرا عليها فيما بعد . ذلك أن المتعصم أهمل العنصر العربي والفارسي وأدخل عنصرا جديدا في جيشه هم الأتراك<sup>(٧٦)</sup> الذين استكثر من شرائهم من سمرقند وفرغانة<sup>(٧٧)</sup> وغيرهما من النواحي . وكون منهم جيشا كبيرا أربى على خمسين ألفا<sup>(٧٨)</sup> ، وقلدهم المناصب الكبرى في الدولة - وسرعان ما أصبحوا خطرا حتى على المتعصم نفسه في أواخر أيامه<sup>(٧٩)</sup> . ثم لم يلبث أن تفاقم أمرهم في عهد خلفائه حتى أصبح بأيديهم تولية الخلفاء وعزلهم<sup>(٨٠)</sup> ، بل تطرفوا في استقلال نفوذهم حتى أدى بهم الأمر الى قتل بعض الخلفاء<sup>(٨١)</sup> وسمل البعض الآخر<sup>(٨٢)</sup> .

وقد أخذ الخلفاء العباسيون في هذه الفترة يستحوون الأتراك المتنفذين في البلاط العباسي اقتطاعات كبرى في البلاد الإسلامية مقابل خراج معين يؤدونه لخزينة دار الخلافة . ولم يكن من السهل على هؤلاء القادة الكبار ترك بغداد أو سائر ما فيها من نعيم وترف وكذلك خوفهم من الاعتماد عن مسرح الخلافة خشية أن تحاك المؤامرات ضدهم لتؤدي الى عزلهم أو اقصائهم لذلك أنابوا عنهم ولاة يحكمونها<sup>(٨٣)</sup> لم يلبث هؤلاء أن استقلوا بشؤون تلك الولايات وانفصلوا عن جسم الدولة العباسية<sup>(٨٤)</sup> وكونوا دولا خاصة بهم متفاوتة في ولائها للدولة العباسية من اقليم الى آخر .

(٧٩) نفس المكان .

(٧٠) النهر وال . الأعلام . ص ١٠٨-١٠٩ .

(٧١) الأزدي ، أخبار مكة ، ج ١ ، ص ٢٢٢ وما بعدها .

(٧٢) التامى ، المصدر السابق ، ص ١٨١ .

(٧٣) ابن كثير ، المعاني ، ص ١٦٩ .

(٧٤) ابن شهر آشوب ، الجامع اللطيف ، ص ١٨٣ .

(٧٥) الديار بكري ، حسن بن محمد ، تاريخ القميس ، طبعه بيروت ، ج ٢ ، ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٧٦) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام ، ج ٢ ، ص ١٩٢ .

(٧٧) ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، ج ٥ ، ص ١٩٢ .

(٧٨) Gibon, Edward. The History of the Decline and Fall of the Roman Empire, Ed. by B.B. Bury, vol. IV, p. 47.

(٧٩) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٣٦ .

(٨٠) نفسه ، في أماكن متفرقة .

(٨١) الديار بكري ، المصدر السابق ، ص ٢٢٩ وما بعدها .

(٨٢) حسن إبراهيم حسن ، المصدر السابق ، ص ١٩٤ .

(٨٣) أبو سعيد ، حامد بن حنبل ، عصر الدول العباسية ، القاهرة (١٩٧٤م) ص ١٩٣ وما بعدها .

فقد فرض الطولونيون ( ٢٥٤ - ٢٩٢هـ / ٨٦٨ - ٩٠٥م ) سيادتهم على مصر <sup>(٨٥)</sup> . وقامت الدولة الطاهرية ( ٢٠٥ - ٢٥٩هـ / ٨٢٠ - ٨٧٢م ) في خراسان <sup>(٨٦)</sup> ، ومنها انتقلت السيادة الى الدولة الصفارية <sup>(٨٧)</sup> ( ٢٥٤ - ٢٩٠هـ / ٨٦٨ - ٩٠٣ ) ، كما قامت الدولة السامانية في بلاد ما وراء النهر وايران ( ٢٦٦ - ٣٨٩هـ / ٨٧٤ - ٩٩٩م ) <sup>(٨٨)</sup> . وكانت قبل ذلك قد انسحبت عن الدولة العباسية بلاد الأندلس وإفريقية <sup>(٨٩)</sup> ، بل إن الخلافة العباسية بلغ بها التدهور في بعض مراحل حياتها بحيث أصبحت سيادة الخلفاء فيها لا تتجاوز حدود عاصمتهم <sup>(٩٠)</sup> .

ولم تكن حال العباسيين في الجزيرة العربية بأحسن منها في غيرها من أقاليم دولتهم فقد انحسرت سيطرتهم عن أجزاء واسعة من الجزيرة العربية ، استقلت بعض أقاليمها بشؤونها الداخلية ، ففي اليمن استقل الزيدانيون ( ٢٠٥ - ٤٠٢هـ / ٨٢١ - ١٠١٢م ) <sup>(٩١)</sup> عن الدولة العباسية منذ مطلع القرن الثالث الهجري ، وبلغت أقصى اتساعها في عهد مؤسسها محمد بن زياد السفيناني <sup>(٩٢)</sup> ، واحتفظت للعباسيين فقط بالخطبة ، ولم يتغير ذلك الرسم إلا في عهد أبي الجيش <sup>(٩٣)</sup> حيث خطب لصاحب إفريقية الفاطمي <sup>(٩٤)</sup> . كما أسس بنو يفر الحواريون ( ٢٢٥ - ٣٩٣هـ / ٨٤٠ - ١٠٠٣م ) <sup>(٩٥)</sup> دولة خاصة بهم في صنعاء والجند <sup>(٩٦)</sup> لا تربطهم بالدولة العباسية سوى الخطبة <sup>(٩٧)</sup> . وقام الداعية أبو القاسم الحسن بن فرج بن حوشب ، وزميله علي بن الفضل الجندى <sup>(٩٨)</sup> بتأسيس دولة اسماعيلية في عدن لاعة وبلاد يافع الجبلية <sup>(٩٩)</sup> تبشر بالمهدى الفاطمي وتدعوه <sup>(١٠٠)</sup> . أما شمال اليمن وشرقه فقد خضع لدولة بنسي الرسي <sup>(١٠١)</sup> الزيديين الذين أسسوا فيها دولتهم ابتداء من سنة ٢٨٤هـ <sup>(١٠٢)</sup> . وهي لا تمت الى العباسيين بأدنى صلة وبذلك انسحبت اليمن عن الدولة العباسية .

- (٨٥) ابن سعيد ، المغرب في ظل المغرب ، طلبة جامعة فؤاد الأول ، ج١ ، ص ٢٦ وما بعدها .  
(٨٦) ليتون ، سنان ، القول الاسلامية ، ترجمة محمد صبيح فزات ، ص ٢٦٠ .  
(٨٧) بروكلمان ، كارل ، تاريخ الشعوب الاسلامية ، ط١ ، بيروت (١٩٦٤م) ص ٢١٧ .  
(٨٨) ابن الأثير ، الكامل ، ج٥ ، ص ١٩٦ وما بعدها .  
(٨٩) بروكلمان ، المصدر السابق ، ص ١٨٨ .  
(٩٠) مزيد من المعلومات من ضعف الخلفاء انظر الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ج١١ ، ص ٦٤ وما بعدها .  
(٩١) عبارة ، اليمنى ، تاريخ اليمن ، تحقيق حسن سليمان محمود ، القاهرة (١٩٥٢م) ص ٣٥ وما بعدها .  
(٩٢) نسبة الى زياد بن أبيه الذي استسلمته معاوية بن أبي سفيان ينسبته الى أبيه سفيان بن حرب .  
(٩٣) أحد ملوك الأسرة الزيدية حكم من (٢٩١-٣٢٧هـ) ، انظر الشحرى ، ابن حسان ، الوسيط في تاريخ اليمن ، مطبوع مكتبة جامعة ألكندروتر رقم المخطوط ، ص ١٢٠ - ١٢١ .  
(٩٤) ابن حوقل ، كتاب صورة الأرض ، مكتبة دار الحياة ، بيروت ، ص ٢٢ .  
(٩٥) الهندي ، الحسن بن أحمد ، الكليل ، نشر انستاس الكرم ج١ ، ص ١٠٥ - محمود حسن سليمان ، المصدر السابق ، ص ١٢٥ وما بعدها .  
(٩٦) الجند : بلدية تبعد من تعز بحوال ٣٥ كيلومترا الى الشمال الشرقي . بها جامع الجند المشهور الذي ينسب بقاءه الى الصحابي الجليل معاذ بن جبل الهندي ، صنع جزيرة العرب ، منشورات اليمامة (١٩٧٤م) ص ٧٨ .  
(٩٧) محمود ، حسن سليمان ، تاريخ اليمن ، ص ١٢٥ .  
(٩٨) القاضي ، النعمان ، كتاب الفتاح الدعوة ، تحقيق فرحات الدشراوى ، طبع تونس (١٩٧٤م) ، ص ٢ وما بعدها .  
(٩٩) الشحرى ، الوسيط ، ورقة ٢٤ .  
(١٠٠) الجندى ، بهاء الدين ، القرامطة من كتاب السلوك للمذكور ، نشره حسين سليمان محمود ، القاهرة (١٩٥٧م) ص ١٦٥ وما بعدها .

Hamdani, Abbas: Evaluation of the organisational structure of the Fatimi Da'wah (The Yemeni and Persian contribution) Arabian studies. London (vol. III, p. 86.

- (١٠٠) اليمني ، محمد ، سيرة جعفر ، مجلة كلية الآداب بجامعة القاهرة ، ج٤ ، ٢ (ديسمبر ١٩٣٦م) ، ص ١١٥ .  
(١٠١) ابن القاسم ، يحيى بن محمد ، غاية الأمان ، القاهرة (١٩٦٨م) ج١ ، ص ١٦٧ .  
(١٠٢) نفسه ص ١٢ - ١٦٨ ، بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ص ٢٢٧ .

أما في وسط الجزيرة العربية وغربها فقد تعرضت مكة سنة ٢٥١هـ لثورة علوية تزعمها رجل حسبي يدعى اسماعيل بن يوسف<sup>(١٠٣)</sup>، فاستولى عليها وطرد واليها جعفر بن الفضل العباسي<sup>(١٠٤)</sup>، ونهب ما في خزائن الكعبة من الأموال<sup>(١٠٥)</sup>، كما استولى على المدينة وجدة<sup>(١٠٦)</sup>. فتحرك المعتز<sup>(١٠٧)</sup> (٢٥٢ - ٢٥٥هـ/٨٦٦ - ٨٦٩م) ببطء، وبعت إليه محمد بن عيسى بن المنصور وعيسى بن محمد الخزومي<sup>(١٠٨)</sup> فحارباه بعرفة، والظاهر أنهما لم يقدرا عليه، ثم توجه إلى جدة واستباحها<sup>(١٠٩)</sup>، وبعد ذلك عاد إلى مكة حيث لقي حنيفة بالجندري في آخر سنة ٢٥٢هـ<sup>(١١٠)</sup>. فخلفه أخوه محمد الأخيضر<sup>(١١١)</sup>، ولكن يبدو أن الحجاز رفضه لسوء سيرة أخيه وانحراف ثورتها عن المبادئ الحجازية إلى تكوين المغانم الذاتية فاتجه إلى اليمامة حيث أسس دولة بنسي الأخيضر<sup>(١١٢)</sup> متخذاً من الخضرة<sup>(١١٣)</sup> قاعدة له.

وفي جنوب العراق قامت ثورة صاحب الزنج<sup>(١١٤)</sup> (٢٥٥-٢٧٠هـ) وانتشرت دعوته في بعض نواحي العراق والبحرين وغيرها<sup>(١١٥)</sup>، فهدد الخلافة العباسية في عقر دارها واستولى على مكة فأصابها لذلك ضائقة شديدة<sup>(١١٦)</sup>، ولولا جهود أبي أحمد الموفق في القضاء على تلك الثورة لتغير وجه التاريخ العباسي.

ولم يكد الموفق يفرغ من أخاد ثورة صاحب الزنج حتى تعرضت مكة لأول تدخل مصري في الحجاز في التاريخ الإسلامي وكان ذلك التدخل من منافسه أحمد بن طولون<sup>(١١٧)</sup> الذي أسس لنفسه دولة مستقلة في مصر (٢٥٤ - ٢٩٢هـ/٨٦٨ - ٩٠٥م) حيث أرسل قوة تمكنت من احتلال مكة سنة ٢٦٩هـ<sup>(١١٨)</sup>، وقسم الأموال في أهلها<sup>(١١٩)</sup>. وكان يلي مكة من قبل العباسيين هارون بن محمد بن اسحاق الهاشمي<sup>(١٢٠)</sup> الذي تلقى مدداً من الموفق بقيادة جعفر بن الباغمردي<sup>(١٢١)</sup> فتمكن من هزيمة جيش ابن طولون وأجلاه عن مكة في آخر سنة ٢٦٩هـ<sup>(١٢٢)</sup>. وكانت هذه البادرة من ابن طولون بعيدة المدى في تاريخ الحجاز إذ تلاخط أن جميع الحكومات التي تعاقبت على حكم مصر كانت حريصة على الاستيلاء على الحجاز كما أن الحجاز نفسه بدأ وكأنه في حاجة إلى موالاة مصر

(١٠٣) الطبري، تاريخ الأمم، ج ١١، ص ١٦٦.

(١٠٤) نفس المكان.

(١٠٥) ابن الأثير، الكامل، ج ٥، ص ٢٢٠.

(١٠٦) نفس المكان.

(١٠٧) تولى الخلافة بعد خلع المستعين، انظر ابن حبيب، المغرب، بيروت، ص ٤٤.

(١٠٨) الطبري، المصدر السابق، ص ١٢٧.

(١٠٩) الناس، شفاء القرام، ج ٢، ص ١٨٦.

(١١٠) ابن خلدون، العبر، طبعه برلن، ج ٤، ص ٩٨.

(١١١) السمودي، مروج الذهب، ج ٤، ص ١٨٠.

(١١٢) السمودي، مروج الذهب، ج ٤، ص ١٨٠.

يوسف الشبل، الدولة الأخيضرية، مجلة كلية اللغة العربية، العدد السادس (١٩٧٦م)، ص ٤٦٠ وما بعدها، ابن حزم، الجوهرة، ص ٤٦.

(١١٣) الخضرة: بلد بآرض اليمامة لربية، وتقع في جو وهي قصبة الياسة، ياقوت، معجم البلدان، طبع بيروت، ج ٢، ص ٢٧٧، الشبل، المصدر السابق، ص ٤٦١.

(١١٤) انظر الطبري، التتويج، ج ١١، ص ١٨٧ وما بعدها.

Mansfield, Peter, The Arabs. London (1977), pp. 58-59.

(١١٥) إل عبد القادر، محمد بن عبد الله، تحفة المستفيد، ط ١، الرياض (١٩٦٠م) ص ٨٧.

(١١٦) الناس، شفاء القرام، ج ٢، ص ١٩٠.

(١١٧) انظر ترجمته، ابن خلدون، وفيات الأعيان، ج ١، ص ١٧٣ - ١٧٤.

(١١٨) الناس، المصدر السابق، ص ١٨٨-١٨٩.

(١١٩) نفس المكان.

(١٢٠) ابن ظهيرة، الجامع اللطيف، ص ١٨٧.

(١٢١) في ابن ظهيرة، الباغمردي، ص ١٨٧.

(١٢٢) النهروال، الأعلام، ص ١٩٩.

لاعتماده عليها من الوجهة الاقتصادية ، وهذا ما سنعرض له مبسوطا في الفصول التالية .

أما في شرق الجزيرة العربية فقد أسس الجنبانيون<sup>(١٢٢)</sup> دولتهم في الاحساء وامتد نفوذهم حتى شمل حجر واليمامة وجنوب العراق<sup>(١٢٣)</sup> ، وشنوا غارات متتالية على الدولة العباسية فاستنزفوا قواتها وضيّقوا عليها الخناق حوالي نصف قرن من الزمان .

وهكذا تنحسر السيادة العباسية عن الجزيرة العربية وتخرج من قبضتها ، وليس أدل على خروج الجزيرة العربية من سيطرة العباسيين في أواخر القرن الثالث من اعتراف الخليفة العباسي المتتضد<sup>(١٢٤)</sup> ( ٢٧٩ - ٢٨٩ هـ / ٨٩٢ - ٩٠٢ م ) عندما بلغته رسالة أبي سعيد الجنباني مع أبي العباس بن عمر الغنوي<sup>(١٢٥)</sup> بقوله « ما أخذ والله شيئا كان بأيدينا »<sup>(١٢٦)</sup> .

كان من الطبيعي بعد ضعف الدولة العباسية وانقسامها واتحسار سلطتها عن الجزيرة العربية واستقلال بعض أقاليمها أن ينزع الحجاز الى تكوين شخصيته المستقلة عن الدولة العباسية . صحيح أن الحجاز كان كما أسلفنا يطمع في استرداد مكانته السياسية في زعامة العالم الاسلامي ، فاحتضن ثورة ابن الزبير وناصرها بل نجد أن الرأي العام الحجازي يرفض العرض الذي قدمه الحصين بن نمير لابن الزبير وكان يقضي بضمان المبايع له ، ان ذهب معه الى الشام<sup>(١٢٧)</sup> . وفي الوقت نفسه عارض فكرة خروج محمد النفس الزكية الى مصر<sup>(١٢٨)</sup> عندما طلب ذلك منه ، كما كان الحجاز في كل الثورات السابقة حريصا على بسط نفوذه على اقاليم أخرى يكون الحجاز مركزا لها .

أما وقد استفحلت الاقليمية وانتشرت الحركات الاستقلالية فيبدو أن الحجاز قنع بالانفصال عن الدولة العباسية وتكوين حكومة مستقلة . ولا يعني هذا أن العباسيين أهملوا شؤون مكة كغيرها من أقاليم الجزيرة العربية بل كانت لمكانتها الدينية تحظى بعناية خاصة من الخلفاء فقد أمدتنا المصادر التاريخية بذكر عدد من الولاة تقلبوا على امارتها في عهد المتتضد والمكتنفي والمقتدر<sup>(١٢٩)</sup> ، ولكن يبدو أن ضعف هؤلاء الخلفاء وانشغالهم بمجابهة الفتن الداخلية أنعكس على مركز والي مكة فاستغل فترة الضعف تلك بعض زعماء العلويين من بنى سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب<sup>(١٣٠)</sup> ، وعملوا على الاستقلال بامارتها ، وسرعان ما تغلبوا عليها وأسسوا بها دولة مستقلة ، وخلع أميرهم ويدعى محمد بن سليمان<sup>(١٣١)</sup> طاعة بنى العباس وخطب لنفسه بالامامة في موسم سنة ٣٠٦ هـ<sup>(١٣٢)</sup> وقال « الحمد لله الذي أعاد الحق الى نظامه ، وأبرز زهر الايمان من اكمامه ، وكمل دعوة خير الرسل بأسباطه لا يبنى أعمامه صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين وكف عنهم ببركته اسامة المتدين » . وجعلها كلمة باقية في عقبه الى يوم الدين »<sup>(١٣٣)</sup> .

(١٢٢) الجنبانيون : نسبة الى جنباه وهي بلدة حنظلية على الخليج العربي بينها وبين سيواف ٥٥ فرسفا ، بالقوت ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ١٦٥-١٦٦ .

(١٢٤) آل عبد القادر ، ثقة المستفيد ، ص ٨٦ وما بعدها .

(١٢٥) بروج بالخلافة بعد وفاة المتتضد - انظر : ابر النداء ، للمختصر ، نشر دار المعرفة ، بيروت ، ج ٢ ، ص ٥٦ .

(١٢٦) آل عبد القادر ، المصدر السابق ، ص ٨٥ .

(١٢٧) القرظي ، أحمد بن علي ، انعطاف الحنظلي ، تحقيق الشيبان ، القاهرة (١٩٦٧م) ج ١ ، ص ١٦٢ .

(١٢٨) ابن الأثير ، التكميل ، ج ٢ ، ص ٢١٩ .

(١٢٩) الطبري ، التاريخ ، ج ١٠ ، ص ٢٢٩ .

(١٣٠) القاسم ، شفاء القرام ، ج ٢ ، ص ١٩١ .

(١٣١) سرور ، محمد جمال الدين ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ١١-١٠ .

(١٣٢) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ٩٩ .

(١٣٣) النعاسي ، سمط التيجوم العوالي ، ج ٤ ، ص ١٩٢ .

(١٣٤) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ص ٩٩ .



لم تشر المصادر التي بين أيدينا من قريب أو بعيد عما آلت اليه تلك الحركة وهل قدر لها البقاء فترة في مكة أم قضى عليها ، ولكن يبدو أن تلك الحركة لم تكن من القوة والوضوح بحيث تستقطب أنظار المؤرخين مما كان سببا في سكوت المصادر عنها ، ومهما يكن من أمر تلك المحاولة فإنها على الرغم من عدم وضوحها كانت ذات دلالة كبيرة بأن المكين « كانوا يتطلعون الى اليوم الذي يحققون فيه الشخصية المستقلة لمدينتهم ، وذلك بخروجها عن نطاق السيطرة العباسية المباشرة وخضوعها بدلا من ذلك لحكم أسرة محلية »<sup>(١٣٥)</sup> . كما كانت ذات مغزى سياسي بعيد المدى في تاريخ العلاقات العباسية الفاطمية لفتت نظر أبي القاسم ولي العهد الفاطمي الذي كان مقيما بالقيوم<sup>(١٣٦)</sup> في محاولته الثانية<sup>(١٣٧)</sup> للاستيلاء على مصر سنة ٣٠٧ هـ<sup>(١٣٨)</sup> وشجعت على الكتابة لأهل مكة يدعواهم للدخول في طاعته والاعتراف بالخلافة الفاطمية<sup>(١٣٩)</sup> ، إلا أن أهل مكة لم يستجيبوا لطلب أبي القاسم وهذا الرفض يؤكد النزعة الاستقلالية التي كانت تحرك زعماء المدينة المقدسة تلك النزعة التي تضمنتها اجابتهم في الرد على أبي القاسم بقولهم « ان لهذا البيت ربا يدافع عنه »<sup>(١٤٠)</sup> .

(١٣٥) أبو سعيد ، حامد خنيم ، العلاقات العربية السياسية في عهد الجويهيين ، ص ٢٢٦ .

(١٣٦) القرطبي ، هريث بن سعيد ، صلة الطيرى ، المطبعة الحسينية المصرية (١٢٢٣ هـ) ص ٤٣ .

(١٣٧) كان الفاطميون قد قاموا بمحاولة أولى لفرض مصر سنة ٣٠١ هـ ، انظر ابن الأثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ١٤٧ .

(١٣٨) ننس المصدر ، ج ٥ ، ص ١٦١ .

(١٣٩) أبو سعيد ، المصدر السابق ، ص ٣٢٦ .

(١٤٠) القرطبي ، المصدر السابق ، ص ٤٣ .

## أوضاع مكة السياسية في النصف الأول من القرن الرابع الهجري

● النفوذ القرمطي ● الأخشيديون وعلاقتهم بمكة

### النفوذ القرمطي

يسود الفموض تاريخ مكة في الثلث الأول من القرن الرابع الهجري فالمصادر التي تؤرخ لحركة محمد بن سليمان لم تذكر ما آلت اليه تلك الحركة من النجاح ، والفشل ، وفي نفس الوقت تشير بأن ركب حاج العراق أخذ يتعاهد مكة حتى سنة ٣١٧هـ<sup>(١)</sup> والظاهر أن تلك الحركة بقيت حتى قضى عليها القرامطة في السنة المذكورة وقد ذهب الى ذلك الدكتور محمد جمال الدين سرور حين يقول بأن «دولة بني سليمان بمكة لم تكن من القوة بحيث تستطيع حماية الحجاج وحيد المغربين عليها ، فقد هدها القرامطة واستولوا عليها سنة ٣١٧هـ<sup>(٢)</sup> . كما يذكر زامباور<sup>(٣)</sup> بأن حاكم مكة في سنة ٣٠٦هـ هو الشريف محمد بن موسى ، وهذا الاسم لم يرد في قوائم ولاية مكة من العباسيين في هذا التاريخ ، ولعله من الحسينيين الذين حكموا مكة في ظل ثورة سليمان بن داود ، بالإضافة الى أن حاكمها في سنة ٣١٧هـ هو محمد بن اسماعيل بن مجلب<sup>(٤)</sup> اذ يذكر ابن الأثير<sup>(٥)</sup> أن ابن مجلب أمير مكة خرج الى القرامطة في جماعة من الأشراف فسالوه أموالهم فلم يشفعهم فقاتلوه فقتلهم أجمعين ، ولعل حكم ابن مجلب هذا كان امتدادا لسلطان دولة بني سليمان الأولى في مكة لأن كلمة الأشراف كما هو معروف تطلق على الحسينيين الذين ينسبون الى الحسن بن علي بن أبي طالب<sup>(٦)</sup> هذا الى جانب أن اسم محمد بن اسماعيل ليس غريبا على الأسماء العلوية آنذاك . ومن هنا نستطيع القول بأن حركة سليمان استمرت تحكم مكة سبعة عشر عاما حتى قضى عليها القرامطة أثناء هجومهم على مكة .

(١) ابن خلدون ، المعبر ، ج٤ ، ص ٩٩ .

(٢) سرور ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ١١ .

(٣) زامباور ، معجم الأنساب والأمراء العاكفة في التاريخ الاسلامي ، نقله الى العربية د . زكي محمد حسن ، حسن أحمد حسود ، طبع القاهرة (١٩٥١م) ، ج٢ ، ص ١٩٢ .

(٤) الناس ، شفاء القرام ، ج٢ ، ص ١٩٢ .

(٥) الكامل في التاريخ ، ج ٥ ، ص ٢٠٤ .

(٦) Snouck, C.: Mekka in the latter part of the 19th Century. Leiden (1970), p. 9.

ولا يتعارض حكم الأشراف في هذه الفترة مع ما ذكره المؤرخون من توارد الركب العراقي الى مكة وإرسال أمراء الحج مع هذا الركب لأن دراستنا لهذه الفترة لم تثبت أن أمراء مكة عارضوا ركب الحج أو حجوا بالناس الا في السنوات التي لم ترسل فيها بغداد آنذاك أو القاهرة فيما بعد أمراء الحج . ولا غرابة في ذلك خاصة اذا علمنا أن الحج يشكل أعظم مورد اقتصادي لمكة وأن قافلة الحج العراقي أو المصري هما من أهم الركائز التي يقوم عليها اقتصاد مكة .

ومهما تكن السيادة على مكة للأشراف أو للعباسيين فإن أبا القاسم ولي العهد الفاطمي ساءه أن لا يستجيب المكيون لطلبه ويقنعوا بالولاء للخلافة الفاطمية فليس من المستبعد والحالة هذه أن يكون هو الذي أوغر الى قرامطة البحرين ( الجنابيين ) باحتلال مكة وإقامة الخطبة بها لوالده عبيد الله المهدي<sup>(٧)</sup> ( ٢٩٧ - ٣٢٢ هـ / ٩٠٩ - ٩٣٤ م ) . فمن هم هؤلاء القرامطة ، وما علاقتهم بالفاطميين ؟

والقرامطة اصطلاح أو تسمية أطلقت على طائفة اتخذت من الدعوة الى امامة اسماعيل بن جعفر الصادق<sup>(٨)</sup> وسيلة لتحقيق أغراضها السياسية ، وقد عرفت بهذا الاسم نسبة الى أحد دعائها وهو حمدان بن الأشعث الملقب بقرمط ، ويقال انه سمي بذلك لقصر قامته ورجليه . وقيل : ان كلمة قرامطة تطلق في جنوب على الفلاح ، وأن حمدان عرف بهذا الاسم وسمي أتباعه باسمه<sup>(٩)</sup> .

أما منشأ دعوتهم فترجع الى نشاط الدعاة الاسماعيلية في دور الستر<sup>(١٠)</sup> في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري عندما بث رئيس الدعوة الاسماعيلية في سلمية هؤلاء الدعاة في فارس والعراق واليمن<sup>(١١)</sup> وغيرها . وكان داعيتهم في سواد الكوفة الحسين الأهوازي قد لقي استجابة من حمدان بن الأشعث الذي أخذ على عاتقه - مستعيناً بصهره عبدان - بثها بين قبائل العرب ، وصادت على يد عبدان كثيراً من النجاح ، حتى أن الحسن بن يهرام<sup>(١٢)</sup> ( ت ٣٠١ ) مؤسس دولة القرامطة في البحرين والذي عرف فيما بعد باسم أبي سعيد الجنابي ، قد أخذ الدعوة عنه وتولى بثها في الجنوب بحيث لم يخل عام ٢٨٦ حتى استولى على جزء كبير من البحرين ومنه سيطرته على مدينة القطيف<sup>(١٣)</sup> ، واتخذ الأحساء عاصمة له<sup>(١٤)</sup> .

وكان من الطبيعي أن يتخذ العباسيون موقفاً صارماً تجاه الامارة الناشئة فقد سجلت سنة ٢٨٩ أن جيشاً عباسياً بقيادة واحد من أمهر القادة العباسيين هو العباس بن عمر الفنوي<sup>(١٥)</sup> زحف على البحرين للقضاء على أبي سعيد الجنابي ، ولكنه مني بهزيمة ساحقة<sup>(١٦)</sup> . وقد شجع

(٧) اول خلفاء الفاطميين ، انظر القرطبي ، اتعاف الخلفاء ، ج ١ ، ص ٦٥ - ٦٦ .

(٨) مختلف في امامته لوفاته في حياة والده ، انظر صهي ، أحمد محمود ، نظرية الامامة لدى الشيعة ، دار المعارف بمصر ( ١٩٦٩ م ) . ص ٢٨٠ وما بعدها .

(٩) سرور ، التفوق الفاطمي في جزيرة العرب - ص ٢١ - ابن الصاد الحنبل ، شذوات الذهب ، القاهرة ( ١٢٥٠ هـ )

Ivanov, The Rise of the Fatimides, p. 69.

ج ٣ ، ص ٥٥ .

(١٠) انظر : الميسابوري احمد ، استتار الامام ، نشر ايفانوف ، مجلة كلية الآداب بجامعة القاهرة ، ج ٤ ، ص ٢٠ (ديسمبر ١٩٦٩ م) ، ص ٩٣ وما بعدها .

(١١) محمود ، حسن سليمان ، تاريخ اليمن ، ص ١٢٣ . لويس ، برنارد ، الدعوة الاسماعيلية الجديدة ، ص ٤٣-٤٤ . السيد ، أمين فؤاد ، إشعاعات جديدة ، ص ١ -

(١٢) حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسي ، ج ٢ ، ص ١٧٦ - ١٩٧ .

(١٣) ابن سنان ، ثابت ، وابن المديم ، تاريخ أخبار القرامطة ، بيروت ( ١٩٧١ م ) ص ١٣ .

(١٤) Rushbrooke, E.G.N. , Western Arabia and the Red Sea, June 1964, p. 244.

ابن الجزري ، حيد الرحمن ، القرامطة ، تحقيق محمد الصباغ ، ط ٢ ، بيروت ( ١٩٧٠ م ) ، ص ١٥ .

(١٥) القرطبي ، اتعاف الخلفاء ، ج ١ ، ص ١٦٢ .

(١٦) ابن الجزري ، القرامطة ، ص ١٦ .

هذا الانتصار أبا سعيد في توسيع رقعته اذ لم تمض سنتان حتى بسط سيادته على سائر البحرين واليمامة وهدد عمان<sup>(١٧)</sup>، بل ان نفوذه وصل الى مدينة الطائف بالحجاز<sup>(١٨)</sup>.

اما علاقة الجنابين بالفاطيين فهي تقوم على أسس روحية تنبع من العقيدة الاسماعيلية التي يدين بها الفريقان ويدعوان لها . وان الفتور الذي شاب علاقة أبي سعيد الجنابي بالدولة الفاطمية سببه الخروج على مبدأ الستر<sup>(١٩)</sup> الذي كان محور الدعوة الاسماعيلية عندما أعلن دعائها ظهور عبيد الله المهدي بأفريقية سنة ٢٩٧هـ/٩٠٣م ، هذا بالإضافة الى محاولات وزير المقتدر علي بن عيسى<sup>(٢٠)</sup> احتواء الحركة القرمطية في أواخر عهد أبي سعيد الذي اتسم بالاعتدال وأظهر مرونة تجاه العباسيين الا أنه مالبت أن اغتيل سنة ٣٠١هـ<sup>(٢١)</sup>.

بيد ان العلاقات القرمطية الفاطمية لم تلبث أن ازدهرت في عهد خلفه أبي طاهر سليمان بن سعيد ( ت ٣٣١ ) الذي تلقى كتابا بتقليده زمام الحكم في دولة القرامطة من عبيد الله المهدي الفاطمي<sup>(٢٢)</sup> مما شبت ولاء القرامطة في بلاد البحرين للخلافة الفاطمية ببلاد المغرب ذلك الولاء الذي تحكمه المصالح المشتركة للجنابين تجاه عدوهم اللدود الدولة العباسية ، والعمل معاً على سلب ولاياتها وبالتالي القضاء عليها ، فابن خلدون<sup>(٢٣)</sup> يذكر لنا أن أبا القاسم ولي العهد الفاطمي قد استعان بأبي طاهر القرمطي في حملته على مصر سنة ( ٣٠٦ - ٣٠٨ هـ ) ليقاتل معه العباسيين هناك ، غير أن ولي العهد الفاطمي منى بالهزيمة<sup>(٢٤)</sup> قبل أن يهرع القرمطي لمساعدته وفوق ذلك فقد شهد مطلع القرن الرابع سلسلة من الحملات التي شنّها أبو طاهر<sup>(٢٥)</sup> على حدود الدولة العباسية المجاورة بحيث استنزفت قواتها وساعدت في النهاية على انتصار الفاطيين على العباسيين باقتطاعهم أغنى ولاياتها في مصر والشام . فليس من المستبعد والحالة هذه أن يوعز الفاطميون الى أبي طاهر باحتلال مكة والخطبة لهم فيها ، وهذا ما يؤكده أوليري<sup>(٢٦)</sup> الذي يرى أن أبا طاهر كان مدفوعاً من الخليفة الفاطمي وأنه تلقى تعاليم سرية أرسلت اليه من القيوان الغاية منها الانتقام من أهل مكة لأنهم لم يخطبوا لعبيد الله المهدي .

وقد كانت الخطبة والسيطرة على الأماكن المقدسة أمراً حيويّاً بالنسبة لعبيد الله المهدي لأن امتلاكها أصبح له شأن أكبر من ذي قبل فلم تكن توجد مناسبة من قبل للبحث في علاقة تميز الخليفة الشرعي ، أما الآن وقد أصبح العالم الاسلامي تتنازعه أكثر من خلافة فقد ظهرت من ثنايا النزاع حول هذا المنصب نظرية جديدة ، وهي أن أمير المؤمنين الشرعي من كان ملكاً على الحرمين الشريفين<sup>(٢٧)</sup> .

(١٧) نفس المكان . Rushbrooke: op. cit. p. 244.

(١٨) ابن سنان ، المصدر السابق ، ص ٢٧ .

(١٩) الستر بطريق من قبل الفتن ، ويقال أن أول من قال بالفتنة هو الامام علي زين العابدين ، لذلك اثر من عبيد الله المهدي مؤسس الدولة الفاطمية أنه قال : « الفتنة ديني ودين آبائي » وقد انتهت مرحلة الستر بظهور عبيد الله المهدي سنة ٢٩٧ . انظر : المهدي ، حسين فرض الله ، في نسب الخلفاء الفاطميين ، القاهرة (١٩٥٨م) ، ص ٩ .

(٢٠) مسكوية ، أبو علي أحمد ، تجارب الأمم ، مصر (١٩١٤م) ، ج ١ ، ص ٢٤ - ٢٥ .

(٢١) ابن الجوزي ، القرامطة ، ص ١٥ .

(٢٢) ابن خلدون ، العبر ، ج ٦ ، ص ٨٨-٨٩ .

(٢٣) نفس المصدر ، ص ٨٩ .

(٢٤) نفس المكان .

(٢٥) ابن سنان ، تراويح أخبار القرامطة ، ص ٢٧ وما بعدها .

(٢٦) A Short History of the Fatimid Khalifate. London (1923). p. 86.

(٢٧) Metz. Adam: Die Renaissance des Islams

(٢٨) نقله ال العربية محمد عبد الهادي أبو ريعة بعنوان الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري ، ط ٤ .

يهود (١٩٦٧م) ، ج ١ ، ص ٢٣-٢٤ .

لذلك حرص الفاطميون على تسخير أنصارهم القرامطة للاستيلاء على مكة والخطبة لهم بها ولو أن الدكتور محمد جمال الدين سرور<sup>(٢٨)</sup> ينفي ما ذهب إليه أولري ودليله على ذلك أن اهتمام الخليفة الفاطمي بإقامة الخطبة له لم يضح إلا بعد أن فتح أبو طاهر مكة كما سيأتي . إلا أنني أميل إلى الأخذ برأي أولري لأن الخطبة للإمام معروفة في التاريخ الإسلامي منذ فجر عصوره<sup>(٢٩)</sup> ، أما امتلاك مكة والخطبة فيها وما يترتب على ذلك من استجلاب رضى المسلمين وتأييدهم لمكانتها الدينية فيبدو لي أنه من بنات أفكار الفاطميين وذلك لما عرفوا به من أفانين الدعاية وأساليبها المختلفة التي صاحبت دعوتهم في جميع مراحلها ، وقد لا أكون مخطئاً في هذا الاجتهاد . خاصة إذا علمنا بأن الخلافة الفاطمية خلافة ناشئة وأن عليها أن تعمل ما تستطيع به منافسة الخلافة العباسية التي رسخت في أذهان المسلمين منذ حوالي قرنين من الزمان ، وأنها أي الخلافة الفاطمية لا زالت تعتبر خارجة عن الإجماع في عرف الكثير من المسلمين ، لهذا فلا غرابة إذا وجد الخليفة الجديد وسيلة للضرب على أوتار قلوب مئات الألوف من المسلمين بالدعوة لخليفة هو حفيد بنت رسول الله . وحامي حامي بيت الله .

ومهما يكن من أمر فقد استهدفت استراتيجية القرامطة شن حرب اقتصادية ونفسية على مكة المكرمة . بقصد إضعافها وإيجاد بلبلة في صفوف الدولة العباسية التي من المحتمل أنها ستهرع لمساعدة مكة إذا قاموا باحتلالها من الوحدة الأولى والدعوة فيها لصاحبهم ، لذلك أخذوا يقبضون طرق الحج ، وهذه الخطوة لها أثرها الكبير على مكة من الوجهة الاقتصادية خاصة إذا علمنا أن الحاج هو عصب الاقتصاد المكي - إذا جاز هذا التعبير - ، فقد شهدت الفترة<sup>(٣٠)</sup> من ٣١١ - ٣١٤هـ تصاعد الغارات الجناية على طرق الحج وأطراف الدولة العباسية ، فقد حفظت لنا المصادر التاريخية أن أهالي مكة بلغ بهم الهلع من الغارات الجناية أنهم نزحوا عنها إلى الطائف<sup>(٣١)</sup> في سنة ٣١٤هـ بجميع أسرهم وممتلكاتهم<sup>(٣٢)</sup> ، تحسباً لهجوم مفاجئ يشنه الجنابيون على مدينتهم . هذا ولم يكن الرعب الذي أصاب مكة من الغارات القرمطية بأقل مما أصاب بغداد ذاتها ، فقد اضطرب سكانها اضطراباً شديداً ونزحوا من الجانب الغربي إلى الجانب الشرقي للمدينة<sup>(٣٣)</sup> .

غير أن تلك الغارات وصلت ذروتها في سنة ٣١٧هـ عندما هاجم أبو طاهر مكة في موسم الحج وقتل الناس في مكة وفجأها<sup>(٣٤)</sup> ، وفي المسجد الحرام قتلًا ذريعاً<sup>(٣٥)</sup> وطرح القتل في بئر زمزم<sup>(٣٦)</sup> ، واقتلع باب البيت الحرام وكان مصفحاً بالذهب<sup>(٣٧)</sup> ، وأخذ جميع ما كان في البيت من معاريف ومعاليق وما تزين به الكعبة من مناطق ذهب وفضة<sup>(٣٨)</sup> وقلع الحجر الأسود وجرد

(٢٨) سرور ، اتقوا الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ٣٦ .

(٢٩) قيل بأن أول من دعا للخليفة عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أثناء تولي إمارة البصرة في خلافة علي بن أبي طالب رضى الله عنه انظر : ساهر ، سعاد ، شارات الغلاة في الفن الإسلامي ، مجلة البشارة ، العدد الثالث

السنة الثالثة (شوال ١٣٩٧هـ) ، ص ٥٥ - ٥٦ .

(٣٠) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ١٧٥-١٩١ .

(٣١) ابن القاسم ، غاية الأمان ، قسم ١ ، ص ٢١٣ .

(٣٢) ابن الجوزي ، عيد الرحمن ، المنتظم ، حيدر آباد (١٣٥٧هـ) ، ج ٦ ، ص ٢٠١ .

(٣٣) نفس المصدر ، ص ١٩٦ .

(٣٤) القلقشندي ، مآثر الاتفة ، تحقيق عبد الستار ، الكويت (١٩٦٤م) ، ج ١ ، ص ٢٧٩ .

(٣٥) سكرية ، تجارب الأمم ، ج ١ ، ص ٢٠١ .

Esin, Emel: Mecca the Blessed Madinah the Radiant, Italy (1974), p. 169.

(٣٦) البساطي ، عيد الرحمن ، كتاب الفوايح المسكية ، مخطوط بال مكتبة السمودية بالرياض ٢٤٧/٨٢ ، ورقة ٩٣ .

(٣٧) القلقشندي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٧٩ .

(٣٨) البساطي ، المصدر السابق ، ورقة ٦٣ .

البيت مما كان عليه من الكسوة وقسمها بين أصحابه<sup>(٢٤)</sup> ، ويقى في مكة حوالي ثمانية أيام<sup>(٢٥)</sup> ينهب الأموال ويسفك دماء الأبرياء<sup>(٢٦)</sup> ، فأحدث مأساة دامية تغذت كتب التاريخ في إيراد أرقام خيالية للضحايا<sup>(٢٧)</sup> ، لا يمكن للعقل أن يقبلها ، ولكنها تغطي دليلا بأن القرامطة أهدوا مجزرة رهيبة خاصة إذا علمنا أن القتل استهدف الحجاج والأهالي رجالا ونساء دون تمييز<sup>(٢٨)</sup> .

ومهما يكن أمر تلك المجزرة فإن أبا طاهر خطب في موسم ذلك العام لحولاء عبيد الله المهدي الخليفة الفاطمي<sup>(٢٩)</sup> في مكة ، ثم عاد إلى الأحساء<sup>(٣٠)</sup> مثقلا بالفنائم بما في ذلك الحجر الأسود<sup>(٣١)</sup> . طائفا أنه بهذا العمل قدم للخليفة الفاطمي جليل المساعدات<sup>(٣٢)</sup> .

غير أن الأمور سارت على غير ما يهوى أبو طاهر ، إذ ما كادت تصل أخبار ما فعله إلى عبيد الله المهدي حتى أظهر استياءه وأتكر قله ، وكتب إليه ما نصه : إن أعجب العجب إرسالك بكتيك إلينا ممثنا بما ارتكبت في بلد الله الأمين من انتهاك حرمة بيت الله الحرام الذي لم يزل محترما في الجاهلية والإسلام وسفكت فيه دماء المسلمين وفتكت بالحجاج والمعتزمين ثم تعديت وتجرات على بيت الله تعالى وقلعت الحجر الأسود الذي هو بمن الله في الأرض يصافع به عباده وحملته إلى أرضك ورجوت أن أشركك على ذلك فلعلك الله ثم لعلك<sup>(٣٣)</sup> . ولم يكتف بلفظه بل عهده قائلا : وإن لم ترد على أهل مكة والحجاج ما نهبتهم وتورد الحجر الأسود إلى موضعه وترد كسوة الكعبة كما كانت ولا آتيت إليك بجنود لا قبل لك بها وأنا برئ منك كما برئت من الشيطان الرجيم في الدنيا والآخرة وأعوذ بالله من فمالك سوء ، وإن لم تفعل ما أمرك لا يكون بيني وبينك إلا السيف والبراة منك يا عدو الله والناس أجمعين<sup>(٣٤)</sup> .

وهنا يجدر بنا أن نناقش مستقبل العلاقات الفاطمية الجنايية في مكة بعد تهديد عبيد الله لأبي طاهر ، ثم ما حقيقة هذا التهديد ، وهل كان صادقا فيما ادعاه في رسالته ؟

يفكر المرحوم أحمد أمين<sup>(٣٥)</sup> بعد أن يورد حادثة القرامطة بأن أبا طاهر غنم ملايين الدنانير إذ ذاك فأرسل جزء منها إلى الإمام الشيعي ، فإذا سلمنا بما أورده الأستاذ أحمد أمين فمعنى ذلك أن المهدي لم يكن صادقا في تهديده وأن ما فعله مع أبي طاهر لم يعد في كونه سياسة أراد من وراءها « أن ينفي » على حد قول أولري<sup>(٣٦)</sup> — عن نفسه أية مسئولية من جراء استحواذ

(٢٩) أبو البقاء ، أحوال مكة المشرفة والمسجد الشريف ، مطبوعة مصورة ، جامعة الرياض برقم ٢٢٦ تاريخ ، ورقة ٨٩ .

(٣٠) المسعودي ، التنبيه والأشراف ، ص ٢٢٤ .

(٣١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ٢٠٢ وما بعدها .

(٣٢) وقد اختلف في عدد القتل فمنهم من قال ثلاثين ألفا ومنهم من قال دون ذلك أو أكثر . المسعودي ، التنبيه والأشراف ، ص ٢٢٤ .

(٣٣) الطبري ، عبد القادر ، الأوج المبكي ، مطبوعة مصورة ، جامعة الرياض برقم ٢٢٢ (تاريخ) ، ورقة ٢٥ . الذهبي ، دول الإسلام ، حيدر آباد (١٢٣٧هـ) ، ج ١ ، ص ١٥١ .

(٣٤) الفيلسوف ، صبح الأعيان ، طبعة المطابع الأميرية ، ج ٤ ، ص ٢٦٨ . ابن خلدون ، العبر ، ج ٤ ، ص ١٠٠ .

(٣٥) الحمادي ، كشف أحوال الفاطمية ، طبعة الآثار (١٣٥٧هـ) ، ص ٢٠ .

(٣٦) الأسدي ، أخبار الكرام ، مطبوع ، المكتبة الظاهرية برقم ٤٧٩٩ ، ورقة ١١ .

Rushbrooke: Western Arabia and the Red Sea. p. 244.

(٣٧) أبو سعيد ، العلاقات الدولية ، ص ٣٢٢ .

(٣٨) التهرودي ، الإعلام ، ص ١٦٥ .

(٣٩) ابن سنان ، تاريخ أخبار القرامطة ، ص ٥٥ .

(٤٠) الميني ، بدر الدين ، هند الجمان ، المكتبة السليمانية برقم ١٣١٧ ، اسطنبول ، ج ١١ ، ورقة ١٩٢ .

(٤١) نظم الإسلام ، طبعة بيروت ، ج ٤ ، ص ١٢٥ .

A Short History of the Fatimid Khalifate. p. 25.

(٤٢)

القرامطة على الحجر الأسود ، ول يظهر بظهور المدافع عن شعائر الاسلام حتى يكسب تقدير العالم الاسلامي ، ونحن لا نستطيع قبول هذا الرأي لأنه يعوزه الدليل الحاسم ، وفي الوقت ذاته لا يمكن التسليم بما جاء في بعض المصادر <sup>(٥٢)</sup> بأن أبا طاهر لما تلقى رسالة عبيد الله وفهم ما جاء فيها انحرف عن طاعته ، لأن المصادر تشير بأنه ( أى الزعيم القرمطي ) بقى مواليا للفاطميين حتى وفاته سنة ٣٣٣هـ <sup>(٥٣)</sup> .

والدراسة الموضوعية لتلك الفترة تجعلنا نحس بان أفعال أبي طاهر في مكة جعلت عبيد الله المهدي في موقف حرج أمام العالم الاسلامي . فامر الاستيلاء على مكة والخطبة بها يشبه استقراء الحوادث ، الا أن الأفعال التي ارتكبها أبو طاهر جاءت مغايرة لأهداف عبيد الله ومرامية ، وكان عليه هنا أن يجعل أهدافه ومكانته بين المسلمين فوق ولاء الزعيم الجناي له ، فكتب اليه مستنكرا ومهددا ، لذلك نرى أبا طاهر ينصاع للتهديد فاستعاد ما أمكنه من أموال مكة وردة <sup>(٥٤)</sup> اليهم ، وكتب الى عبيد الله يعتذر بأن الناس اقتسموا كسوة الكعبة وأموال الحاج ولا أقدر على ردها منهم <sup>(٥٥)</sup> . وكذلك اعتذر عن رد الحجر الأسود متملا بوقف اتباعه الذين أصروا على الاحتفاظ به ووعد برده في مناسبة ثانية <sup>(٥٦)</sup> .

ويبدو أن عبيد الله المهدي قبل اعتذار أبي طاهر ، وبقي الأخير على ولائه فالمصادر التاريخية تتفقنا بقصيدة <sup>(٥٧)</sup> لأبي طاهر بعد هذه الواقعة تثبت ولاءه لعبيد الله المهدي ومباينته للعباسيين .

استمرت سيطرة أبي طاهر على مكة فقام بفرض حصار اقتصادي على طريق الحج العراقي ورفض عرضا عباسيا في سنة ٣٢٢هـ يقره على ما بيده من البلاد ، ويقلده بعد ذلك ما شاء من البلدان ، ويطلق له الميرة من البصرة على ألا يعترض الحاج ويرد الحجر الأسود الى مكانه ويخطب باسم الخليفة <sup>(٥٨)</sup> . ورغم أن أبا طاهر رفض هذا العرض السخي الا أنه سمح للحجاج بالذهاب الى مكة مقابل آتاوة يؤدونها اليه لقاء حمايتهم والحفاظة على أرواحهم <sup>(٥٩)</sup> .

وهكذا نرى أن حماية الحاج انتقلت الى القرامطة بعد أن أصبحت الخلافة العباسية عاجزة عن حماية رعاياها من المسلمين وتأمين طريقهم الى بلاد الحجاز ولا شك أن ظهورها بهذا المظهر يضعف هيبتها أمام العالم الاسلامي وهو ما كان يرجوه أبو طاهر ويصل من أجله ، لكي يمهّد

(٥٢) التهرتال . الاعلام . ص ١٦٥ .

(٥٣) ابن خلدون . العبر . ج ٤ . ص ٨٩ .

(٥٤) المهدي ، بدر الدين ، عقد الجمان . ج ١١ . ورقة ١٩٢ .

(٥٥) ابن سنان ، تاريخ اخبار القرامطة ، ص ٥٥ .

(٥٦) أبو سعيد ، العلاقات العربية السياسية ، ص ٢٢٨ .

(٥٧) قال أبو طاهر :

فما للليل سوف باتيكم الخبر  
وقارنه كيوان طالعذر الحذر  
بأنى أنا المهروب في البدو والحضر

أمركم منى رجوسى الى هجر  
إذا طلع المريح من أرض باهل  
فمن يبلغ أهل العراق رسالة

يساقون سرق الفداء للذبح والبيع  
فلا ابقى منهم نسل أنشى ولا ذكر  
أنا الصامد الضغام والفارس الذكر

ليسا ديلهم من وقعة بعد وقعة  
أكيلهم بالسيف حتى أبيضهم  
أنا الداع للمهدى لاشك غيره

انظر : ابن تلى بردي ، النجوم الزاهرة . مطابع كونستانتينوس بالقسطنطينية ، ج ٢ . ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

(٥٨) ابن الأثير . الكامل . ج ٦ . ص ٢٤٢ .

(٥٩) المقرئى ، اتعاظ العنقا ، ج ١ . ص ١٨٢-١٨٤ .

بذلك السبيل أمام انصاره الفاطميين<sup>(١٠)</sup> للوصول بطريقة أو بأخرى إلى مكة وبسط نفوذهم عليها، أما العباسيون فكانوا يؤمنون من وراء ذلك الحصول على سمعة طيبة أمام العالم الإسلامي ، لأن تلك الاتفاقية تمت بجهود عباسية بحثة رغم ما فيها من اجحاف على الحجاج . كما أن تلك المفاوضات فتحت بابا جديدا للتنافس بين الخليفين العباسي والفاطمي فيما يتعلق بإعادة الحجر الأسود إلى مكانه ، وما يترتب على النجاح في هذا العمل من نتائج ستؤدي بصاحبها إلى احتلال مكانة مرموقة بين المسلمين . وبالتالي ستكون ذات أثر فعال في كسب رضى العالم الإسلامي والفوز بتأييدهم . ومن هنا نرى أن العباسيين في عرضهم السابق لإعادة الحجر الأسود إلى مكانه ، وتقديهم تنازلات كبيرة للزعيم الجناحي في هذا الصدد ، ليضمون في اعتبارهم مصلحة العالم الإسلامي بأسره حتى يستطيعوا كسب مساندته لهم في حقوقهم العادلة التي يناضلون من أجلها .

ولم يقف نشاط العباسيين عند هذا الحد بعد أن أدركوا ضعف الاتفاقية السابقة ، فقد أبرموا اتفاقا مع الزعيم الجناحي سنة ٣٢٧ هـ<sup>(١١)</sup> بفضل جهود الزعيم العلوي عمر بن يحيى الفاطمي وتأثيره الروحي<sup>(١٢)</sup> على القرامطة تدفع الدولة العباسية بمقتضى هذا الاتفاق مبلغا من المال للجنابيين<sup>(١٣)</sup> مقابل عدم تعرضهم للحجاج ، وانسحاب السبيل أمامهم لتأدية مناسكهم ، وهكذا نرى أن الدولة العباسية عندما تبرم هذا الاتفاق مع الزعيم الجناحي بهدف تسهيل السبل للحجاج إنما تقوم بذلك انطلاقا من مسئولياتها تجاه المسلمين بتكليفهم من تأدية شعيرتهم الدينية .

ولم يقف نشاط العباسيين في هذا المجال عند هذا الحد ، بل لم يلبثوا أن انتهزوا مناسبة أخرى تستهدف إرجاع الحجر الأسود إلى مكانه مقابل ثلاثين ألف دينار في بعض الأقوال<sup>(١٤)</sup> وخمسين ألف دينار في أقوال أخرى<sup>(١٥)</sup> . بيد أن الفاطميين لم يتركوا الميدان مفتوحا أمام خصومهم العباسيين للانفراد بهذه المائدة ، فلم يلبثوا أن أدلوا ببلوغهم في هذا الميدان وطلبوا من القرامطة ، إعادة الحجر الأسود مقابل عرض مالي بلغت قيمته خمسين ألف دينار من الذهب<sup>(١٦)</sup> إلا أن القرامطة رفضوا جميع العروض ، ولكنهم لم يلبثوا أن أعادوا الحجر إلى مكانه في سنة ٣٣٩ هـ<sup>(١٧)</sup> .

وهنا يجد الباحث نفسه أمام إحدى القضايا التي برزت حولها حدة الخلاف بين المؤرخين ذوي الميول العباسية ، وأولئك الذين كانوا يتعاطفون مع الفاطميين فالأولون يستهدفون أن ينسبوا فضل إعادة الحجر الأسود إلى الخليفة العباسي بينما يرى الآخرون أن الخليفة الفاطمي هو الذي فاز بهذه المائدة<sup>(١٨)</sup> .

والواقع أن رد الحجر الأسود إلى مكانه يعود فضله إلى العباسيين وحدهم ولكن ليس عن

(١٠) سرور ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ٢٧ .

(١١) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ١٠٠ .

(١٢) نفس المكان .

(١٣) تم الاتفاق بين الفرمطى وعمر بن يحيى العلوي على أن يطلق الأول طريق الحاج ويعطيه الأخير عن كل حمل خمسة دنانير . ( ابن تفرى بردى ، التتجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ٢٦٤ ) .

(١٤) الأسدي ، أخبار الكرام ، ورقة ١٢ .

(١٥) الذهبي ، دول الإسلام ، ج ١ ، ص ١٦٥ .

(١٦) النهر وال ، الإعلام ، ص ١٦٦ .

(١٧) الطبري ، الأوج المسكى ، ورقة ٢٥ .

(١٨) عليم ، العلاقات العربية العباسية ، ص ٣٢٩ . لمعرفة المزيد من المعلومات عن المصادر التي تمثل وجهات النظر العباسية أو الفاطمية ، انظر نفس المرجع ص ٢٩-١٩ .



طريق الشراء كما يعتقد بعض المؤرخين<sup>(١٦)</sup> . فالدارس المحقق لطبيعة العلاقات السياسية الجنايبية العباسية يدرك أن الجنايبين أذخروا الحجر الأسود حتى تلوح فرصة يستطيعون المساومة عليها بالحجر الأسود ، وقد جاءت هذه المرة حيث يذكر المقرئى<sup>(١٧)</sup> أن الجنايبين بنوا سرية في البحر في حوالي أربعين مركبا فوضعوا السيف في أهل ساحل خليج البصرة ، إلا أن هؤلاء لم يلبثوا أن تحاملوا على السرية الفائزة وقتلوا أكثرهم وأسروا الباقين وحملوهم الى بغداد ، ولم يات خلاص هؤلاء الأسرى إلا بعد مكاتبة جرت بين العباسيين والجنايبين بالمهادنة ، على أن يردوا الحجر الأسود ، ويطلقوا الأسرى ، ولا يعترضوا الحاج . فجرى الأمر على ذلك<sup>(١٨)</sup> .

ومن هنا يمكن الاستنتاج بأن رد الحجر الأسود كان نتيجة لتلك الحادثة وبجهود عباسية بحتة واضمحني في اعتبارهم أرضاء جمهور المسلمين في أنحاء العالم الاسلامي عامة وأهل مكة خاصة حتى يحافظوا على مركزهم السياسي فيها .

### الأخشيدون وعلاقتهم بمكة

ينتسب الأخشيديون<sup>(١٩)</sup> الى أبي بكر محمد بن طنج بن جف ، وهو من أحفاد الأتراك الذين استفادهم المحتشم<sup>(٢٠)</sup> في النصف الأول من القرن الثالث الهجري ، وقد خدم الأخشيدي العباسيين ، وتقلب في عدة مناصب في بلاد الشام ومصر ، واشترك في حروب الدولة العباسية مع الفاطميين ، وأبلى فيها بلاء حسنا<sup>(٢١)</sup> .

ثم لم يلبث أن ولاء الخليفة الراضى<sup>(٢٢)</sup> ( ٣٢٢ - ٣٢٩هـ / ٩٢٤ - ٩٤٠م ) مصر سنة ٣٢٣هـ<sup>(٢٣)</sup> ، ثم أطلق عليه لقب الأخشيدي سنة ٣٢٧<sup>(٢٤)</sup> تقديرا له عندما نجح في صد حملة فاطمية على مصر سنة ٣٢٤<sup>(٢٥)</sup> . وأرسل له الخلع وثبته في ولاية مصر ودعى له على منابرها<sup>(٢٦)</sup> . وقد ساد الوفاق العلاقة العباسية الأخشيديية ، إلا أنها لم تلبث أن سادت بسبب الحرب التي قامت بينه وبين ابن رائق الذي سار الى الشام سنة ٣٢٨هـ يريد ولاية مصر بتفويض من الخلافة العباسية ، إلا أن ابن رائق لم يلبث أن هزم فجرى الصلح بينهما على أن يدفع ابن طنج سنويا مبلغ ١٤٠٠٠ دينار لدار الخلافة مقابل ولايته على مصر والشام<sup>(٢٧)</sup> .

وفي سنة ٣٢٢ أقره الخليفة العباسي المتقي<sup>(٢٨)</sup> ( ٣٢٩ - ٣٣٣هـ / ٩٤٠ - ٩٤٤م ) على ولاية مصر والشام<sup>(٢٩)</sup> ، وأضاف له الحرمين الشريفين<sup>(٣٠)</sup> ، وعقد له على ذلك من بعده لولديه أبي

(١٦) الأسدي . المصدر السابق . دة ١٢ .

(١٧) اتعاض الخلفاء . ج ١ . ص ١٨٢ .

(١٨) نفس المكان .

(١٩) ابن سعيد . المغرب . ج ١ . ص ١٤٨ .

(٢٠) ابن خلكان . وفيات الأعيان . ج ٥ . ص ٥٦ .

(٢١) ابن سعيد . المصدر السابق . ص ١٤٢ .

(٢٢) لينبول . الدول الإسلامية . ص ٣٢ .

(٢٣) ابن خلكان . المصدر السابق . ج ٥ . ص ٥٨ .

(٢٤) نفس المكان . ومضى الأخشيدي : ملك الملوك .

(٢٥) حسن إبراهيم حسن . تاريخ الاسلام السياسي . ج ٢ . ص ١٢٧ .

(٢٦) نفس المكان .

(٢٧) ابن الأثير . الكامل . ج ٦ . ص ٢٧٤ .

(٢٨) لينبول . المصدر السابق . ص ٢٢ .

(٢٩) متر . العنقارة الإسلامية . ج ١ . ص ٧١ .

(٣٠) الصياغ . محمد الكلى . تفصيل الغرام . مخطوطة مسموعة . جامعة الرياض . رقم ٢٢٣ (تاريخ) . ص ٢١٤ .

متر . المصدر السابق . ج ١ . ص ٧١ .

القاسم أنوجور وأبي الحسن علي على أن يكفلها كافور الخصى<sup>(٨٤)</sup> .

غير أنه من الواضح أن الأخشيدي تولى مكة قبل هذا التاريخ وأن ذلك تم قبل ولايته الثانية لمصر ، وهذا اجتهد له ما يدعمه فقد ذكر الأخشيدي في كتابه إلى أرماتوس امبراطور الدولة البيزنطية ما نصه « هذا إلى ما نقلده من أمر مكة المحفوظة بالآيات الباهرة والدلالات الظاهرة فاننا لو لم ننقلدها لكانت بشرفها وعظيم قدرها ، وما حوت من الفضل توفى على كل مملكة ، لأنها محج آدم ومحج إبراهيم وارثه ومهاجره ، ومحج سائر الأنبياء وقبلتنا وقبلتهم عليهم السلام ... وهو البيت العتيق المحجوج إليه من كل فج عميق الذي يعترف بفضلته وقدمه أهل الشرف ومن مضى ومن خلف ، وهو البيت المصور وله الفضل المشهور »<sup>(٨٥)</sup> .

وكان الأخشيدي قد بحث بهذا الكتاب إلى أرماتوس سنة ٣٢٥ هـ<sup>(٨٦)</sup> ، وهذا يعني أن مكة دخلت تحت نفوذ الأخشيدي قبل سنة ٣٢٢ هـ ، وأن ما أشارت إليه المصادر من تولية المتقي للأخشيدي في هذا التاريخ ما هو إلا إقرار له بالولاية على مكة خاصة وأنها تأثرت بفننة ابن رائق<sup>(٨٧)</sup> وربما خرجت عن سيادته . هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن ذكر مكة في هذا التاريخ سببه ما تضمنه التفويض بولاية العهد لابنسي محمد الأخشيدي أنوجور وعلي ، ووصاية كافور عليها<sup>(٨٨)</sup> فحفظته المصادر على أنه بداية لإضافة الحرمين إلى مملكة الأخشيدي . كما أن إعادة تفويض محمد الأخشيدي ولاية مكة في هذا التاريخ ( سنة ٣٣٢ ) له دلالة سياسية تنمي انحصار نفوذ القرامطة عن مكة بعد وفاة أبي طاهر ووقوع الخلاف بين إبنائه فأضافتها إلى ابن طغج الذي أبدى شجاعة فائقة في صد الفاطميين أنصار القرامطة عن مصر يعني أنه سيوفر لمكة الحماية الكافية في حالة تعرضها لغارات قرمطية أخرى .

ومهما تكن بداية تولية محمد بن طغج الأخشيدي على مكة ، فقد كانت هذه الولاية كما تشير المصادر<sup>(٨٩)</sup> بالمقد دون المباشرة ، وكان عليه أن يولى مكة ولاية يحكمونها من قبله ويخطبوا فيها باسمه إلى جانب الخليفة العباسي ، فقد حفظت لنا المصادر أن واليها للأخشيدي في سنة ٣٣٣ هـ هو محمد بن الحسن بن عبد العزيز العباسي<sup>(٩٠)</sup> .

إلا أن سيادة الأخشيدي على مكة لم تدم طويلا فقد استولى البويهيون على بغداد سنة ٣٣٤ هـ<sup>(٩١)</sup> فشاركوه هذه السيادة ، حيث أقيمت الخطبة بمكة للخليفة المطيع العباسي مع معز الدولة بن بوية<sup>(٩٢)</sup> .

ولكن يبدو أن البويهيين لم يفروا شيئا من وضع مكة بل اكتفوا بالحصول على الخطبة وأبقوا محمد بن الحسن في ولايته فباشرها لأبي القاسم أنوجور<sup>(٩٣)</sup> الذي خلف أبيه في ولاية مصر والشام والحرمين تحت وصاية كافور الأخشيدي<sup>(٩٤)</sup> . هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فقد أقر معز الدولة البويهي ولاية الأخشيديين في مكة ، ولكنها لم تكن عن طيب خاطر بل « كان

(٨٤) ابن سديد ، المغرب ، ج ١ ، ص ١٧٢ .

(٨٥) الفيلسفي ، صبح الأعشى ، ج ٧ ، ص ١٨٠-١٨١ .

(٨٦) كاشف ، سيدة اسماعيل ، مصر في عهد الطولونيين والأخشيديين ، ص ١٥٢ .

(٨٧) السبكي ، تاريخ مكة ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

(٨٨) ابن طهارة ، الجامع اللطيف ، ص ١٨٨ .

(٨٩) ابن طهارة ، الجامع اللطيف ، ص ١٨٩ .

(٩٠) الصباغ ، تعصيل الزمام ، ورقة ٢١٥ .

(٩١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ٣١٤ .

(٩٢) الفيلسفي ، مظاهر الانقضاء ، ج ١ ، ص ٣٠٩ .

(٩٣) الصباغ ، المصدر السابق ، ورقة ٢١٥ .

(٩٤) ابن طهارة ، المصدر السابق ، ص ١٨٨ .

كان الأخشيدي قد تولى سنة ٣٢٤ هـ ، انظر : ابن خلكان ، وفيات الأعيان ، ج ٥ ، ص ٥٩ .

الزعيم البويهى - كما تقول الدكتور سيدة اسماعيل كاشف<sup>(٩٥)</sup> - مضطرا الى قبول مالا يستطيع رفضه أو تغييره لبعده الشقة ٠٠٠ ولاشتغاله بتذليل العقبات التي كانت تعترضه لتوطيد سلطانه والقضاء على البقية الباقية من سلطان الخليفة ، حتى اذا استتب الأمر لمز الدولة البويهى في بغداد أخذت علاقاته مع الأخشيديين في التدهور<sup>(٩٦)</sup> . وقد ظهر هذا واضحا في حرصه على حذف اسم الأمير الأخشيدي من الخطبة على منابر الحجاز<sup>(٩٧)</sup> ، حيث يذكر ابن الأثير<sup>(٩٨)</sup> أن حربا وقعت بحكة في سنة ٣٤٣هـ بين أصحاب المعز البويهى وأصحاب بن طنج من المصريين فكانت الغلبة لأصحاب معز الدولة فخطب في مكة لمز الدولة وركن الدولة وولد معز الدولة بختيار ، إلا أن الأخشيديين لم يخسروا المعركة نهائيا فقد خطب لهم في نفس السنة بالموسم بعد بختيار بن معز الدولة<sup>(٩٩)</sup> .

ولم تكن هذه أول حرب تجرى بين المصريين والعراقيين في موسم الحج بسبب الخطبة فقد شهدت سنة ٣٤٦ حربا بين الطرفين في مكة ولكنه كان سجالا فقد أسفر عن اتفاق يقضى بأن تكون الخطبة للمصريين قبل ظهر يوم عرفه وللعراقيين بعده<sup>(١٠٠)</sup> . ولا معنى حرص البويهيين على الخطبة لهم بمكة أنهم كانوا ينازعون الأخشيديين السيادة الفعلية فيها . فلم تشر المصادر التي بين أيدينا عن إرسال أى حاكم الى مكة من قبل البويهيين . في حين أن جميع المراسيم التي صدرت عن دار الخلافة سواء في عهد محمد الأخشيدي أو في عهد كافور وصيا كان أو حاكما فعليا<sup>(١٠١)</sup> تتضمن تفويض الأخشيدي لحكم مكة ، ويقابل هذا من الناحية الأخرى أن الأخشيديين لم يحاولوا قط انتعاش شخصية الخليفة العباسي بعدم الخطبة له أو ذكر أسماهم قبل اسمه . أما جوهر الخلاف بينهم وبين البويهيين في مكة فيتلخص في تعيين الشخص الذي ينال الخطوة ويحتل المرتبة الثانية بعد الخليفة وهذا ما كان يحرص عليه الجانبان وتسهيل بسببه دماء الأبرياء في بيت الله الحرام وفي شهره الحرام .

ويبدو أن المكين كانوا راضين عن التسمية المصرية لما يترتب على ذلك من الدعم الاقتصادي لمدينتهم ، فقد حفظ لنا التاريخ اعتماد الحجاز على مصر اقتصاديا في مختلف مراحل تاريخه كما سيأتي في حين أن المصريين كانوا حريصين على بسط نفوذهم على الأماكن المقدسة لما لذلك من الآثار المعنوية والأدبية والمكانة الدينية<sup>(١٠٢)</sup> في جميع أنحاء العالم الاسلامي هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فإن سيادتهم على الحجاز تؤمن لهم حماية طريق تجارة المرور في البحر الأحمر وهذه الحماية تكفلها لهم السيطرة على الجانب الشرقي للبحر الأحمر وهي البقعة التي تحتلها الحجاز .

استمرت السيادة الأخشيديية والخطبة في مكة حتى سنة ٣٤٨هـ حيث كان قدوم الحاج العراقي تحت إمرة محمد بن عبيد الله الملو<sup>(١٠٣)</sup> الذي تقابل مع الحاج المصري وأخذا يتناظران في من هو أحق بالخطبة بعد الخليفة الأمير الأخشيدي أم البويهى ؟ ولما لم يتوصلا الى نتيجة مقنعة تحسم الخلاف ، لجأ أمير العراق الى المكر والخديعة ، فعرض على الأمير المصري أفراد الخليفة

(٩٥) مصر في عهد الأخشيديين ، ص ٩٦ .

(٩٦) ابن الأثير ، المصدر السابق ص ٣٤٧ .

(٩٧) كاشف ، مصر في عصر الأخشيديين ، ص ٩٦ .

(٩٨) التكملة في التاريخ ، ج ٦ ، ص ٣٤٧ .

(٩٩) مسكويه ، تجارب الأمم ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

(١٠٠) ابن الجوزى ، المنتظم ، ج ٦ ، ص ٣٧١ .

(١٠١) الكندي ، كتاب الولا ، في أماكن مشرفة .

(١٠٢) يدل على ذلك خطاب محمد الأخشيدي الى ارمانوس الذي ينخر فيه بتولية مكة . وقد سبق إيراد نبذة منه .

(١٠٣) ابن خلدون ، المعجم ، ج ٤ ، ص ١٠٠ .

بالخطبة مع عدم ذكر أي من الأخشيديين أو البويهيين<sup>(١٠١)</sup>، فتقدم الأمير العراقي وصعد المنبر فخطب للخليفة ولعز الدولة « فوجم الآخر وتمت عليه الحيلة »<sup>(١٠٢)</sup>، ولا علم كافور بما جرى عاقب أمير حجة عقوبة قاسية<sup>(١٠٣)</sup>.

أما أمير مكة من قبل الأخشيديين في تلك الفترة فكان أبو جعفر محمد بن الحسن بن عبد العزيز العباسي ، وهو ( على حد قول الفاسي ) باشر ولاية مكة لعل بن الأخشيدي<sup>(١٠٤)</sup> ويلوح لي أن إشارة الفاسي مؤرخ مكة مباشرة الأخشيديين لولايتها في غمرة الصراع بين البويهيين والأخشيديين ينفي ما ذكرته الدكتور سيدة اسماعيل كاشف<sup>(١٠٥)</sup> بأن تقليد الأخشيديين الحجاز كان أمرا صوريا ورمزيا ، وقد فات الدكتور أن تقليد الأخشيديين إمارة مكة ضرورة حتمتها الأوضاع السياسية للخلافة والحجاز ، فوضع الحجاز في يد قوية كيد الأخشيديين ، وهو المعروف بنجاحاته المتكررة في صد الفاطميين عن مصر ، تجعله يوفر الحماية الكافية للحجاز ، ويقف ضد أطماع القرامطة والفاطميين في الأماكن المقدسة ، وبالتالي يوفر لها النفقات المالية التي كان من الواجب على الخلافة أن تدفعها سنويا لمكة وأهل مكة وقد كفاهم الأخشيديون هذا الالتزام بما كانوا ينفقونه سنويا على مكة من أموال طائلة<sup>(١٠٦)</sup> . هذا من جهة ومن جهة أخرى فإن تقسيم المملكة والتخفيف من حدة المركزية ليس غريبا على الخلافة العباسية حتى وهي في عنفوان قوتها وربيع مجدها ، فقد قسم هارون الرشيد البلاد الإسلامية بين ابنه محمد الأمين وولاه الجزء الغربي وعبد الله المأمون وأسند إليه ولاية القسم الشرقي<sup>(١٠٧)</sup> . وكذلك الخليفة المعتد<sup>(١٠٨)</sup> جعل بلاد الخلافة تسعين هما : القسم الشرقي ويضم الحجاز وجملة تابعة لأخيه أبي أحمد الموفق<sup>(١٠٩)</sup> . وجعل على القسم الغربي ابنه لتسهيل إدارة المملكة وحمايتها . بل إن الخليفة المتقي ومن جاء بعده من الخلفاء أحسنوا صنعا في جعل الحرمين تابعة للقسم الغربي الذي كان يتولاه آنذاك الأخشيديون ، لأن الحجاز يوالي مصر بطبيعته في ذلك الوقت لاعتماده عليه اقتصاديا ولقربه منه إذ لا تتجاوز المسافة بين جدة وميداب يوما وليلة<sup>(١١٠)</sup> ، وهذه الخطوة جعلت الحجاز تابعة لمصر فيما تلا ذلك من عصور ودول .

ولا بد أن الخلفاء العباسيين أنسوا من الأخشيديين إلى جانب قوتهم اخلاصا للخلافة العباسية فاقروهم على الشطر الغربي من المملكة الإسلامية ، بل إن ثقة الخلفاء العباسيين بالأخشيديين بلغت أقصى درجاتها عندما طلب الخليفة المستنكفي منه أن يأتي إلى العراق ويولي بغداد<sup>(١١١)</sup> عاصمة الخلافة العباسية .

وهذا يناقض ما ذكره الأستاذ أحمد السباعي<sup>(١١٢)</sup> من أن بغداد قامت بمحاولات عدة لاستعادة

- (١٠٤) المصافي ، سمط النجوم العوالي ، ج٤ ، ص ٩٤ .
- (١٠٥) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ص ١٠٠ .
- (١٠٦) المصافي ، المصدر السابق ، ص ٩٤ . قيل قتله - ابن خلدون ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٠٠ .
- (١٠٧) شقاء القرام ، ج٤ ، ص ١٩٣ .
- (١٠٨) مصر في عصر الأخشيديين ، ص ٩٠ - ٩١ .
- (١٠٩) القوسى ، عطية ، تجارة مصر في البحر الأحمر حتى سقوط الدولة العباسية ، رسالة دكتوراه ، آداب القاهرة ، رقم ١١٤٩ ، ص ٧١ .
- (١١٠) الأزرقي ، (تخيل مكة ، ج١ ، ص ٢٢٥ وما بعدها .
- (١١١) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام السياسي ، ج٣ ، ص ١٢ .
- (١١٢) الموفق هو : أبو أحمد طلحة بن جعفر بن المتصم العباسي ، اضطلع بأعباء الحكم والإدارة في عهد أخيه المعتد على الله ، ومصر عليه حتى كان المعتد يمتنى الشيء البسيط فلا يحصل عليه ، وكان شجاعا موفقا في حروبه . توفي سنة ٢٧٨هـ . انظر الزركلي ، الأعلام ، ج٢ ، ص ٣٣٠ .
- (١١٣) شركة ، إبراهيم ، ديار العرب من انس النهج للدريس ، مجلة المجمع العراقي ، ٢١م (١٩٧١م) ، ص ٦٠ .
- (١١٤) كاشف ، مصر في عهد الأخشيديين ، ص ٨٩ ، عن العظامة الإسلامية لأدم ستز ، النسخة الألمانية ، ص ٦ ، هامش رقم ٧ .
- (١١٥) السباعي ، تأريخ مكة ، ج١ ، ص ١٥٨ .

مكة واقصاء النفوذ الأخشيدي عنها ، لأن الخلافة العباسية لو أرادت أن تقضي الحكم الأخشيديين عن بسط نفوذهم على الحجاز لما جمعت لعل بن الأخشيدي - كما يقول ابن تفرى بردي -<sup>(١١٦)</sup> ما كان لأبيه وأخيه من أعمال الديار المصرية والمالك الثمالية والتفوز والحرمين الشريفين ، ولما أقرت كافور<sup>(١١٧)</sup> عليها بعد وفاة أبي الحسن على بن الأخشيدي سنة ٣٥٥هـ<sup>(١١٨)</sup> وإذا كان هناك من يحتج بقوة كافور الأخشيدي ، فلماذا دعى لأحمد بن علي الأخشيدي بالحرمين<sup>(١١٩)</sup> بعد وفاة كافور سنة ٣٥٧هـ<sup>(١٢٠)</sup> . والواقع أن الذي شجع الخلافة العباسية على بقاء الحجاز تحت سيطرة الأخشيديين هو نجاحهم في إدارتها يشهد بذلك هدوء الحجاز وعدم قيامه بأي ثورة كما هو معهود عنه باستثناء بعض الحوادث الطفيفة التي كانت تحركها أيد فاطمية كما سيأتي ، ويبدو أن حكم الأخشيدي لمكة لم يكن تمسغيا بل أبقى على بعض الزعامات المحلية من شيوخ الأشراف المتنفذين في شبه استقلال داخلي تحت السيادة الأخشيدي<sup>(١٢١)</sup> .

ومهما يكن أسلوب الحكم الذي مارسه الأخشيديون في مكة ، فإن سيادتهم ظلت قائمة عليها حتى تغلب عليها جعفر بن محمد العلوي في أواخر العهد الأخشيدي ، ثم لم يلبث أن خطب للمعز الفاطمي كما سنعرض لذلك مبسوطة عند الحديث عن قيام الأسرة الموسوية .

ولا يعني ذكرنا لنجاح الإدارة الأخشيدي في مكة أن الحكم الأخشيدي تمتع بالهدوء والاستقرار في كل سنتيه ، بل إن السيادة الأخشيدي في مكة كانت تتعرض للاحتراز والاضطراب في بعض الأحيان ، وذلك بسبب قيام بعض الحركات المناوئة لهم والتي كانت تتم بتدبير من أنصار الفاطميين . فقد حفظ لنا التاريخ أن بني الحسين أهل المدينة قاموا بهجوم على مكة بتحريض من الخليفة الفاطمي في أفريقية وذلك بهدف الاستيلاء على مكة وإقامة الخطبة له فيها ، إلا أن أهل مكة بزعامة بني الحسن تصدوا للحسينيين ومنعوه من الاستيلاء على مكة<sup>(١٢٢)</sup> . وقد حفظ كافور الذي كان يقوم بالوصاية على العرش الأخشيدي<sup>(١٢٣)</sup> هذا الموقف النبيل لأهل مكة فأظهر عناية كبيرة بها وسارع إلى إرهاب بالصدقات<sup>(١٢٤)</sup> .

ولم يقتصر الأمر على إثارة الحسينيين المواليين للفاطميين ضد مكة وحكامها من قبل الأخشيديين بل تعدى ذلك إلى إثارة القبائل الحجازية التي تسيطر على طريق الحاج المصري ، فقد ذكر الأنطاكي<sup>(١٢٥)</sup> أن خارجيا خرج في برية الشراة من بني سليم يسمى محمد بن أحمد السلمي واجتمع إليه عدد كبير من العرب وغيرهم وقسوى أمره وكثر جمعه . فبلغ كافور الأخشيدي صاحب مصر خبره وكان الشام يومئذ في يده ففارق لذلك وأنفذ عسكرا قويا به الشام خوفا من حادث يحدث بها وتقدم إلى أصحابه إلا يبتدروه بقتال ولا حرب أو يبتدروهم ، وطال مقامه وهو وإياهم على تلك الحال فأمرى عليه في بعض الليالي رجل من العرب يعرف بشمال الخفاجي من بني عقيل ، وأخذته أسيرا وحمله إلى مصر فظهر بها راكبا فيلا يوم السبت لخمس خلون من ذي القعدة سنة ٣٥١ واعتقل ثم عفى عنه وخلي سبيله . - وقريبا من هذا في

(١١٦) النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢١٤ .

(١١٧) الكندي ، كتاب الولاة ، ص ٢١٤ .

(١١٨) ابن تفرى بردي ، المصدر السابق ، ص ٩ .

(١١٩) نفس المكان .

(١٢٠) التوركي ، خير الدين ، الاعلام ، ج ٦ ، ص ٦٨ .

(١٢١) القوسي ، تجارة مصر ، ص ٧١ .

(١٢٢) للبلخندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٦٩ .

(١٢٣) التماسي ، فضاء الفرام ، ج ٢ ، ص ١٩٢ .

(١٢٤) السبائي ، تاريخ مكة ، ج ١ ، ص ١٥٩ .

(١٢٥) تاريخ الأنطاكي ( يحيى بن سعيد ) ، طبع بيروت ( ١٩٠٥-١٩٠٩ ) ، ص ٧٩٠-٧٩١ .

سنة ٣٥٥ اعترضت قبائل بني سليم الحجاج المصريين ونهبوا أموالهم وقتلوا أكثرهم بما في ذلك أمير الركب المصري<sup>(١٢٦)</sup>. ومعروف أن بني سليم وبني هلال كانوا من القبائل التي توالى الفاطميون<sup>(١٢٧)</sup> والقرامطة<sup>(١٢٨)</sup>، فليس من المستبعد أن يكون الفاطميون وراء تلك الحركات لا لشيء إلا لتشجيع قوات الأخشيديين واستنزافها تمهيدا لغزو مصر والاستيلاء عليها .

والأخشيديون الذين كانوا على استعداد لقمع هذه الحركات بالقوة كانوا لا يدخرون وسما في استخدام المال ما دام أن ذلك سيؤدي إلى راحة الحجاج وإفساح الطريق لهم لتأدية مناسكهم إلى جانب توفير الهدوء والاستقرار في الأماكن المقدسة . فقد كانوا يحملون إلى القرامطة في كل سنة ثلاثمائة ألف دينار<sup>(١٢٩)</sup>، هذا خلاف ما كان يصرف في مكة من صلات وصدقات ، وما كان يصاحب ركب الشمس من نفقات . فقد عمل كافور الأخشيدي شمس له لولاه أنوجور بن الأخشيدي « وكان يسير بها إلى الحرم جعفر بن محمد الموسوي ثم ابنه الحسين ثم بعده ابنه مسلم ، ثم أبو تراب بعد أخيه ، إلى أن أخذها القائد جوهر من أبي تراب »<sup>(١٣٠)</sup>.

وهذا ما سنأتي إلى ذكره في باب الحج .

(١٢٦) الجزيرة ، شمس الدين ، فرد الفوائد المنظمة ، المطبعة السلطانية ، ص ٢٤٤ .  
(١٢٧) زيدان محمد حسين ، العرب بين الأرماس والمجزة ، مجلة القاهرة ، العدد الأول السنة الثانية ، ( ربيع أول ١٣٩٧هـ ) ، ص ١٧٠ .

(١٢٨) بنو سليم من مشر كانوا أحياء ناجمة مملاتهم ما إلى المدينة - وربما كانوا يطوفون رحلة الشتاء والصيف أطراف العراق والشام فيشربون على الفواخي وينسجون السابلية ويقطعون الطريق على الحاج أمام الرسم والزينة ، وما زالت البحوث تهيج والكتائب تكتب من باب الغلالة بينداه للايقاع بهم وصون الحاج من مضرات هجومهم ثم تحين بنو سليم إلى القرامطة عند ظهورهم وصاروا جندا بالبحرين وسان ، ثم لم يلبث بنو سليم وبنو هلال أن أجازهم المستنصر إلى إفريقية .

انظر ابن خلدون ، العيون ، ج١ ، ص ٦١ ، ٨٨ .

(١٢٩) القزويني ، أتماظ العتقا ، ج١ ، ص ١٨٧ .  
(١٣٠) نفس المصدر ، ص ١٤٢ .



## قيام الأسرة الموسوية

- احتلال الفاطميين لمصر وتأسيس مدينة القاهرة
- الموسويون والسيطرة الفاطمية المباشرة على مكة ● أبو
- الفتوح والولاء للفاطميين ● الاستقلال بالحجاز ودعوى
- الخلافة ● موقف الحاكم من دعوى أبي الفتوح ● العودة
- الى الولاء للفاطميين ● شكر بن أبي الفتوح وسقوط الأسرة
- الموسوية -

### احتلال الفاطميين لمصر وتأسيس مدينة القاهرة

لم يكن عبيد الله المهدي يعلن قيام الدولة الفاطمية بالقىرون سنة ٢٩٧<sup>(١)</sup> حتى اخذ الخلفاء الفاطميون يتطلعون الى فتح مصر والاستيلاء عليها ، فهي بيئة صالحة لاقامة دولة مستقلة تنافس العباسيين<sup>(٢)</sup> ، هذا الى جانب ما تتمتع به من الثروة والغصب فضلا عن استقرارها من الناحية السياسية بخلاف المغرب الذي تكثر فيه الثورات والقلال بالإضافة الى أهمية موقعها الجغرافي من الناحية الحربية ، ولقربها من بلاد الشام وفلسطين والحجاز التي كانت - فيما عدا الحجاز - تابعة لمصر في عهد الطولونيين<sup>(٣)</sup> . وفوق ذلك فان نجاح الفاطميين في فتح مصر يسهل عليهم الاستيلاء على المراكز الإسلامية القديمة وهي مكة المكرمة والمدينة المنورة ودمشق وحتى بغداد حاضرة الخلافة العباسية<sup>(٤)</sup> ، لذلك بدأ الفاطميون محاولات جادة نحو تحقيق هذه الغاية .

وكانت أولى تلك المحاولات في عهد عبيد الله المهدي ، فقد أرسل في سنة ٣٠١هـ حملة بقيادة ابنه وولى عهده أبي القاسم وحباصة بن يوسف فاستولوا على برقة والاسكندرية<sup>(٥)</sup> وتوغلا في الوجه البحري ، ولكن الخليفة المقتدر كان متيقظا فأرسل جيشا كبيرا بقيادة مؤنس الخادم<sup>(٦)</sup> تمكن من ازال هزيمة بالمغربين بالقرب من الجيزة وعادت القوات الفاطمية الى المغرب مهزومة<sup>(٧)</sup> .

اما المحاولة الثانية فتأتي على يد عبيد الله نفسه فقد أرسل جيشا آخر بقيادة ابنه أبي القاسم في أواخر سنة ٣٠٦<sup>(٨)</sup> نجح في الاستيلاء على الاسكندرية في مطلع سنة ٣٠٧هـ وتوغل في

- (١) النعمان ، افتتاح الدعوة وابتداء الدولة ، ص ٢٩٩ . Mansfield, 'The Arab', p. 39.
- (٢) مرور ، محمد جمال الدين ، الدولة الفاطمية في مصر ، القاهرة (١٩٧٠م) ، ص ٦١ .
- (٣) ابن قفري بردي ، التجوم الزاهرة ، ج٢ ، ص ٦ وما بعدها .
- (٤) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام ، ج٣ ، ص ١٤٨ .
- (٥) ابن الأثير ، الكامل ، ج٦ ، ص ١٤٧ .
- (٦) مسكوب ، تجارب الأمم ، ج١ ، ص ٢٩ .
- (٧) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٤٧ .
- (٨) ابن خلدون ، المعبر ، ج٤ ، ص ٨٩ .



الديار المصرية حتى وصل الأشمونين واستقر في الفيوم<sup>(٩)</sup> ، حيث كتب الى اهل مكة يدعوصهم للدخول في طاعته<sup>(١٠)</sup> ، الا أن الخليفة المقتدر لم يلبث أن أرسل جيشا آخر بقيادة مؤنس الخادم تمكن من هزيمة الفاطميين واستولى على سفنهم وأحرقها<sup>(١١)</sup> . « وكان من عوامل اخفاقها - كما يقول الدكتور محمد جمال الدين سرور<sup>(١٢)</sup> - أن الخطة التي وضعها المهدي لغزو مصر لم تنفذ بدقة ، ذلك أن أبا طاهر أمير القرامطة ببلاد البحرين لم يتقدم بجيشه الى مصر ليعاون الفاطميين » .

وهذا يؤيد ما ذهبنا اليه في موضع سابق من هذا البحث من وجود تنسيق بين الفاطميين والقرامطة يستهدف القضاء على الخلافة العباسية ، وأن الغارات التي كان يشنها الجنابيون على اطرافها تعني في حد ذاتها استنزاف قوة الدولة العباسية ومواردها وتوزيع جهودها بحيث تحارب في أكثر من جهة . على أن هذا لم يحل دون هزيمة الفاطميين للمرة الثانية وعودتهم الى بلادهم سنة ٣٠٩هـ<sup>(١٣)</sup> .

وعندما اضطربت أمور الخلافة العباسية بعد وفاة المقتدر سنة ٣٢٠هـ<sup>(١٤)</sup> بحث عبيد الله المهدي حملة الى مصر بقيادة حبشي بن أحمد المغربي يذكر الكندي أنها استمرت ثلاث سنوات ( ٣٢١ - ٣٢٤ ) تخللتها معاهدة صلح بين الفريقين أبرمت في سنة ٣٢٣هـ<sup>(١٥)</sup> . ثم قوى أمر تلك الحملة بانضمام بعض الزعماء المصريين<sup>(١٦)</sup> اليها مما يدل على تأثير الدعاية الفاطمية في تلك البلاد<sup>(١٧)</sup> . الا أن محمد بن طنج الأخشيدي تصدى لتلك الحملة فبعث اليها جيشا كبيرا تمكن من هزيمة الفاطميين وارغمهم على العودة الى بلادهم<sup>(١٨)</sup> .

توقف الغزو الفاطمي لمصر أكثر من ربع قرن في عهدي القائم والمنصور وشرطوا من عهد المعز ، ويبدو أن هذا يعود الى قيام دولة فتية في مصر وهي دولة الأخشيدي ، وانشغال الفاطميين بقمع الثورات التي قامت في المغرب كنزوة أبي يزيد<sup>(١٩)</sup> ، هذا بالإضافة الى أنهم أرادوا أن يهدوا لأنفسهم بنشر المذهب الاسماعيلي في مصر حتى يكونوا لهم قاعدة جماهيرية تزيدهم في مصر ذاتها ، ومع هذا فقد دخل الفاطميون في مراسلات سياسية مع الأخشيديين<sup>(٢٠)</sup> لم تؤد الى نتائج حاسمة .

وعندما تولى المعز الخلافة سنة ٣٤١هـ<sup>(٢١)</sup> وجه اهتمامه الى فتح المشرق وقد أفصح عن رغبته تلك في خطاب الفاء على زعماء كتامة قال فيه « انكم اذا لزمتم ما أمركم به ، رجوت أن يقرب الله علينا أمر المشرق كما قرب أمر المغرب »<sup>(٢٢)</sup> .

- (٩) القرطبي ، صلة الطيرى ، ص ٤٣ .
- (١٠) القرطبي ، اتعاظ العنقا ، ج ١ ، ص ٧١ .
- (١١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ١٦١ .
- (١٢) الدولة الفاطمية ، ص ٦٢ .
- (١٣) القرطبي ، المصدر السابق ، ص ٤٣ .
- (١٤) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ٢٢١ .
- (١٥) كتاب الولاة ، ص ٢٨٣ وما بعدها .
- (١٦) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٣ ، ص ٢٥٢ .
- (١٧) سرور ، الدولة الفاطمية ، ص ١٢٦ .
- (١٨) ابن خلدون ، العبر ، ج ٤ ، ص ٤٠ .
- (١٩) نفس المكان ، وأمه مغل بن كيداد الخارجي . انظر القرطبي ، اتعاظ العنقا ، ج ١ ، ص ٧٥ .
- (٢٠) سرور ، الدولة الفاطمية ، ص ٦٢ وما بعدها .
- (٢١) النعمان ، كتاب افتتاح الدعوة ، ص ٢٣٥ .
- (٢٢) القرطبي ، المصدر السابق ، ص ٩٦ .

وتحتل مكة من بلاد المشرق بؤرة الاهتمام عند المعز بل ان الاستيلاء عليها يعد من أسس غاياته فقد ذكر في خطبة أخرى بأنه سيحج الى بيت الله الحرام ويقف برأياته خفاقة في تلك المشاهد العظيمة <sup>(٢٣)</sup> .

على أن المعز لم يبادر بغزو مصر قبل أن ييسط سلطانه على المغرب بأجمعه ، وقد تم ذلك بفضل جهود قائده المظفر جوهر الصقلي <sup>(٢٤)</sup> . ولم يعد أمامه الا غزو مصر ، وقد ساعده على ذلك أن ظروف مصر أصبحت مناسبة للمعز ومشجعة له للقيام بغزوها أكثر من ذي قبل فقد ساءت أحوالها بسبب نقشي الفتن والمجاعة التي أعقبت وفاة كافور الأخشيدي سنة ٣٥٧هـ <sup>(٢٥)</sup> . هذا فضلا عن استفحال أنصار المذهب الشيعي بها حتى أنهم كاتبوا المعز يطلبون منه إرسال جيش لفتح البلاد المصرية <sup>(٢٦)</sup> .

استجاب المعز لهذا الطلب فأرسل حملة الى مصر بقيادة جوهر الصقلي <sup>(٢٧)</sup> تمكنت من فتح الاسكندرية دون مقاومة ، ثم لم يلبث المصريون أن تفاوضوا مع جوهر الصقلي حول إبرام معاهدة صلح بينهما . فتم ذلك بعد أن تعهد الأخير بأن يطلق لهم حرية العقيدة الدينية وإقامة شعائر الحج ، وأن يقوم بما تتطلبه البلاد من وجوه الإصلاح ، كما تعهد بنشر العدل والطائفة فسي النفوس ، وذلك بحماية مصر من كل عدوان يقع عليها <sup>(٢٨)</sup> . وبذلك دانت له البلاد وتحقق حلم الخلفاء الفاطميين في فتح مصر واتخاذها حاضرة لدولتهم ، ثم لم يلبثوا أن مدوا سيطرتهم على الشام واليمن والحجاز <sup>(٢٩)</sup> كما سيأتي .

وبعد أن تمت لجوهر السيطرة على مصر رأى أن يؤسس عاصمة جديدة جريا على عادة الخلفاء الفاطميين في تأسيس المدن ، فوضع أساس تلك المدينة شمالي القسطنطينية في ١٧ شعبان سنة ٣٥٨هـ <sup>(٣٠)</sup> . كما وضع أساس القصر الكبير لمولاه المعز في الليلة التالية <sup>(٣١)</sup> . ثم قام ببناء الجامع الأزهر بعد ذلك في ٤ رمضان سنة ٣٥٩هـ . وذلك لنشر المذهب الشيعي . وقد أطلق جوهر على المدينة الجديدة اسم المنصورة تيمنا بالمنصور بالله والد المعز <sup>(٣٢)</sup> . وظلت تعرف بذلك حتى قدم المعز الى مصر بعد أربع سنوات فسمّاها القاهرة تفاؤلا بأنها ستقهر الدولة العباسية <sup>(٣٣)</sup> .

وهكذا أصبحت مصر مركزا لامبراطورية اسلامية شاسعة بعد أن كانت اقليما تابعا للخلافة العباسية ، وكان فتح مصر وبناء القاهرة ، وانتقال الخلافة الفاطمية اليها ، نقطة تحول في تاريخ العلاقات الجبازية العباسية ، وايدانا بيده حلقة طويلة من حلقات الصراع العباسي الفاطمي على الخطبة والنفوذ في مكة .

(٢٣) الجردى ، ابر على منصور ، ص ٢٠٠ الأستاذ جولد ، تحقيق محمد كامل حسن ، ص ٨٣ .

(٢٤) المقرئ ، المصدر السابق ، ص ٩٣ وما بعدها .

(٢٥) ابن عسار ، البيان المغرب ، نشر ج . كولان ولينى برنستال ، ص ٢٢٢ .

(٢٦) ابن تقي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ١٨ .

(٢٧) نفس المصدر ، ص ٣٠ .

(٢٨) ابن تقي بردي ، مورد اللطافة ، مخطوط بمكتبة طويكا بوسراي رقم ٣٠٣٥ - اسطنبول ، ورقه ١٢٣ .

(٢٩) سرور ، الدولة الفاطمية ، ص ٦٧ .

(٣٠) ابن تقي بردي ، مورد اللطافة ، ورقة ١٢٤ - برنارد ، الدعوة الاسماعيليه ، ص ٤٥ .

(٣١) سرور ، المصدر السابق ، ص ٦٨ .

(٣٢) المقرئ ، اتعاظ الخلفاء ، ج ١ ، ص ١١١ .

(٣٣) نفس المكان .

(٣٤) نفس المكان .

(٣٥) نفس المكان نقلا عن القطط ، ج ٢ ، ص ٢٠٤ .

## الموسويون والسيطرة الفاطمية المباشرة على مكة

في الوقت الذي كان فيه الخليفة المعز لدين الله الفاطمي يعد العدة للاستيلاء على مصر كان هناك فريق من الحسينيين يخططون للاستيلاء على مكة ، وقد تم لهم ذلك في أواخر العهد الأخشيدي على يد زعيمهم (٣١) جعفر بن محمد بن الحسن بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون (٣٢) . إلا أن الثائر الجديد لم يعلن عن هويته حتى فتح الفاطميون مصر على يد جوهر الصقلي سنة ٣٥٨هـ . فسارع جعفر بالخطبة للمعز الفاطمي ، وأعلن تبعية مكة للخلافة الفاطمية (٣٣) ، ودعا للمعز الفاطمي في موسم هذا العام (٣٤) .

ولا نعرف الأسباب التي دعت ثائر مكة الجديد الى اعلان هذه التبعية للخليفة الفاطمي يمثل هذه السرعة ، إلا أن بعض المصادر تذكر وجود صلة بين الحسينيين وبين المعز منذ توليه الخلافة فقد « بلغه وهو بالغرب - كما يقول المقرئ (٣٥) - أمر الحرب التي قامت بين بني حسن وبني جعفر بن أبي طالب بالحجاز ، وأنه قتل من بني الحسن أكثر ممن قتل بنو حسن من بني جعفر ، فأنفذ مالا ورجالا سرا سموا بين الطائفتين حتى اصططحوا وتحملوا الحملات عنهما . وكان فاضل القتل لبني حسن عند بني جعفر سبعين قتيلاً ، فادى القوم ذلك اليهم ، وعقدوا بينهم في المسجد الحرام صلحا وتحملوا دياتهم من مال المعز ، وذلك في سنة ٣٤٨هـ ، فصار ذلك جميلا عند بني حسن للمعز فلما دخل جوهر مصر بادر ( جعفر بن محمد الحسن ) فملك مكة ودعا للمعز وكتب الى جوهر بذلك » وهناك من يرى أن انضمام جعفر للمعز كان خوفا من العباسيين (٣٦) لأنهم كانوا يتصدون لكل حركة علوية بكل ما يستطيعون من قوة ، ويعملون على اجهاضها قبل أن يستفحل أمرها . ويبدو أن جعفر بن محمد رأى الانضمام الى الفاطميين لظروف اقتصادية وأخرى سياسية سيحقق لكه من ورائها الدعم الاقتصادي والاستقلال الذاتي في ظل النظام الجديد في مصر . وهذا ما حدث بالفعل ، فما كاد المعز يعلم وهو في المغرب (٣٧) بهذا الموقف المؤيد له حتى أنفذ الى جعفر بتقليده الحرم وأعماله (٣٨) . وأرسل قائدا من جهته قام بتفريق أموال عظيمة (٣٩) في مكة قدرها المقرئ (٤٠) بمشرين حملا هذا عدا ما حمل اليها من الأمتعة .

وبذلك تحققت السيطرة الفاطمية على الأماكن المقدسة ، ثم أخذوا يعملون وبسرعة لوضع بلاد الشام (٤١) تحت سيطرتهم . ولا ريب أن فتح بلاد الشام يعتبر خطوة أمامية أمام الفاطميين في طريق الزحف الفاطمي تجاه بغداد عاصمة العباسيين . إلا أنه يعتبر من ناحية أخرى الضمان الطبيعي لتأكيد السيطرة الفاطمية على طريق بري مباشر يربط القاهرة العاصمة الجديدة بالبلاد المقدسة في الحجاز ، وبالتالي يسهل عليهم فرض سيطرتهم على تلك المنطقة الحيوية . وفوق هذا وذاك فقد مدوا سيطرتهم على تهامة اليمن فخطب لهم ابن زياد (٤٢) صاحب زبيد وابن

(٣٤) رقت ، إبراهيم ، مرآة الحرمين ، ١ ، القاهرة (١٩٢٥) ، ص ٢٥٤ .  
(٣٥) ابن حزم ، الجمهرة ، ص ٤١ . المناسي ، العقد الثمين ، ج ١ ، ص ١٧٠ .

(٣٦) دحلان ، خلاصة الكلام ، ص ١٦ .

(٣٧) ابن منادى ، البيان المغرب ، ج ١ ، ص ٢٢١ .

(٣٨) المقرئ ، اتعاظ العنقا ، ج ١ ، ص ١٠١ .

(٣٩) البتوني ، محمد ليب ، الرحلة الحجازية ، ط ٢ ، ص ٧٤ .

(٤٠) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب ومصر والشام وبلاد العرب ، ص ٢٢٨ .

(٤١) المقرئ ، اتعاظ العنقا ، ج ١ ، ص ١٠١ .

(٤٢) المقرئ ، فور الفوائد ، ص ٥٨٨ .

(٤٣) اتعاظ العنقا ، ج ١ ، ص ١٠١ .

(٤٤) ابن تقي بردي ، مورد اللطافة ، ورقة ١٢٣ .

(٤٥) ابن حوئل ، صورة الأرض ، ص ٢٢ ، وأبر الجيش هو : اسحق بن إبراهيم تول حكم زبيد سنة ٢٩١هـ وتوفي سنة ٣٧١هـ .

طرف<sup>(١٧)</sup> صاحب المخلاف السليمانى فضلا عن الحرامى صاحب حلى بن يعقوب<sup>(١٨)</sup>، وبذلك أصبحت مكة والحجاز بين فكي كمانة وحيل بينهما وبين العباسيين الذين أدركوا أبعاد المخطط الفاطمى فاستبسولوا لذلك في الدفاع عن سيادتهم على الأراضى المقدسة ، خاصة بعد أن عرفوا نوايا الفاطميين فادى ذلك الى تصاعد درجة الصراع حتى وصل الى مستوى المواجهة السافرة بين أنصار النظامين<sup>(١٩)</sup>.

الا أن النظام الفاطمى في مكة لم يلبث أن أصيب بنكسة كبيرة ولما مضى عليه سنة ، ذلك أن القرامطة الحلفاء الطبيعيين للفاطميين لم يلبثوا أن انقلبوا ضدهم . ويبدو أن من أهم الأسباب التي أدت الى هذا التحول في علاقات القرامطة تجاه الخلافتين العباسية والفاطمية هو امتناع الفاطميين من دفع الأتاوة التي كان يدفعها الأخشيديون<sup>(٢٠)</sup> لهم ، أو بسبب تأييد الخلافة العباسية لزعماء الحسن الأعصم<sup>(٢١)</sup>، في حين أن الفاطميين كانوا يؤيدون منافسيه من أبناء أبي طاهر<sup>(٢٢)</sup> . على أن من أهم الأسباب التي دعت القرامطة الى هذا التحول هي حالة الخلافات المعاصرتين من حيث القوة والضعف وما يمكن تحقيقه من مكاسب في ظل أى من النظامين القائمين لذلك رأى القرامطة أن التعايش مع العباسيين والعمل تحت شعاراتهم رغم اختلاف العقيدة سيحقق لهم مكاسب سياسية واقتصادية أكثر مما سيحققونه في ظل الخلافة الفاطمية وهي الخلافة القوية الناشئة . ولعل تمايش البويهيين وهم شعبة مع العباسيين السنيين أقرب مثال لما عزم الحسن بن الأعصم ورجاله على انتهاجه حتى قالوا :

« لو فطنا لما فطنا له ابن بويه الديلى لاستقامت أمورنا وذلك أنه ترك المذاهب جانبا وطلب الغلبة والملك فاطاعه الناس<sup>(٢٣)</sup> » .

ومهما تكن الأسباب فقد خلع القرامطة طاعة الفاطميين ، ووالوا جانب العباسيين ورفعوا شعارهم وهو « السادة الراجعون الى الحق » وحاربوا جيوش المعز حربا سافرة في الشام<sup>(٢٤)</sup> ومصر . وكان العباسيون بحاجة الى هذا الانشقاق بل ان هناك من المؤرخين<sup>(٢٥)</sup> من يشير الى أنهم هم الذين خططوا له ، وقد أفادوا منه في محنتهم الجديدة أمام المد الفاطمى في الشام ، وفي استعادة نفوذهم في الحجاز فقد أشارت بعض المصادر الى نجاح القرامطة في اقامة الخطبة بمكة في موسم سنة ٣٥٩هـ للخليفة المطيع العباسى وحليفه الحسن الأعصم<sup>(٢٦)</sup>، وقد خلد العباسيون هذا النجاح بتقديم هدية قيمة الى الكعبة ليثبتوا لجمهور المسلمين سيادتهم الروحية والزمنية على مكة ، وقد وصف ابن الجوزى تلك الهدية وطريقة عرضها بقوله<sup>(٢٧)</sup> : « ورد كتاب أبي أحمد الحسين بن موسى نقيب الطالبين من مكة بتمام الحج في سنة ٣٥٩هـ وأنه لم يرد أحد من قبل المغربي وأن الخطبة أقيمت للمطيع لله وللهمجرين من بعده وأنه علق القناديل التي حملها معه

(١٧) نفس المكان ، سليمان بن طرف المكى : ينسب اليه الخلاف السليمانى ( مقاطعة حازان ) انظر : المطبق ، الخلاف السليمانى ، ص ٣ ، ١٠٨-١٠٩ .

(١٨) ابن حوقل ، المصدر السابق ، ص ٢٢ .

(١٩) خنيم ، الملاقات العربية السياسية ، ص ٢٢٣ .

(٢٠) ابن قنبرى بردى ، التجوم الزاهرة ، ج١ ، ص ٧٤ .

(٢١) المصافى ، سمط التجوم العوالى ، ج١ ، ص ١٩٤ .

(٢٢) نفس المصدر ، ص ١٩٤ .

(٢٣) ابن الجوزى ، المنتظم ، ج١ ، ص ٢٢٤ .

De Goeje, M.J.: Mémoire sur les Carmathes du Bahrain. Leiden (1886). p. 220.

(٢٤) القريزى ، اتحاف العنفا ، ج١ ، ص ١٨٧ وما بعدها .

(٢٥) سرور ، النفوذ الفاطمى في جزيرة العرب ، ص ٤٠ .

(٢٦) الجوزى ، دور القوادى للثقل ، ص ٢٤٥ .

(٢٧) المنتظم ، ج١ ، ص ٥٣ .

خارج البيت ، وكان يأخذ منها ذهباً وزنه ستمائة مثقال والباقي فضه مدة خمسة أيام حتى رآه الناس ثم أدخلت البيت ، وأنه نصب الأعلام الجدد التي حملت معه وعليها اسم الخليفة .

لم يتخاذل الفاطميون أمام هذا النصر الذي حققه العباسيون في مكة بل كان رد الفعل الفاطمي سريعاً إذ لم يلبثوا أن دفعوا حلفاءهم الحسينيين حكام المدينة وأمدوهم بقوة للاستيلاء على مكة وإقامة الخطبة لهم بها . إلا أن القرامطة لم يلبثوا أن انضموا إلى أهل مكة <sup>(٥٧)</sup> فتسكنوا من هزيمة الحسينيين وحلفائهم سنة ٣٦٠ هـ <sup>(٥٨)</sup> وأجبروهم على العودة <sup>(٥٩)</sup>.

غير أن الخليفة المزمع لجأ إلى سلاح أمضى من سلاح العباسيين ، فقد سلط ينسي هلال وغيرهم من العرب على الركب العراقي فقتلوا منهم خلقاً كثيراً <sup>(٦٠)</sup> ، ونجح أنصار الفاطميين في إقامة الخطبة للمزمع الفاطمي في سنة ٣٦٣ هـ وقطعها على ينسي العباس <sup>(٦١)</sup> ، وهكذا نرى أن موازين القوى تحولت لصالح الفاطميين في تلك السنة ، وأن مكة أعلنت تبعيتها لهم ، وبالتالي نبئت طاعتها السابقة للخلفاء العباسيين <sup>(٦٢)</sup> .

ولا غرو في حرص هؤلاء الخلفاء من فاطميين وعباسيين على أن تتم شعائر الحج في مكة التي يجتمع فيها حشد هائل من المسلمين من مختلف أنحاء العالم الإسلامي تحت رعايتهم . فقد كان الحج مناسبة يستغلها أنصار النظامين العباسي والفاطمي للدعاية للنظام الذي ينصرونه وقد كان هؤلاء الحجاج يؤخذون بالدعاية ويتجاوبون بوجودهم مع الخليفة الذي تتم تحت رعايته وحمايته تأديتهم لمناسك شعيرتهم الدينية . ومعلوم « أن التجاوب الوجداني هنا هو التمهيد الطبيعي للانتماء السياسي <sup>(٦٣)</sup> » لأي من النظامين .

ولم يكتف المزمع في هذه المرة بالحصول على ولاء مكة من خلال الخطبة التي كانت تقام باسمه في موسم الحج ، بل شدد قبضته على مكة واتخذ خطوات معينة تهدف إلى نشر المذهب الإسماعيلي بها لأن اعتناق مذهب السلطة الحاكمة يخلق جواً من الترابط الروحي وإذا توفر الترابط الروحي لأي من الأنظمة القائمة فإنه يؤدي بدوره إلى قوة التماسك السياسي ، وهذا ما لجأ إليه المزمع الفاطمي هذه المرة ، وعن نشر المذهب الإسماعيلي بمكة يحددنا صاحب نزعة الناظرين بأسلوبه <sup>(٦٤)</sup> فيقول « وفي سنة ٣٦٣ هـ أقيمت الخطبة والدعوة بالحرمين للمزمع وعلا الرفض وزاد ... ونودي بقطع صلاة التراويح من جهة المزمع ... كما أسس المزمع في سنة ٣٦٣ هـ دويلة صغيرة في المدينة المنورة لبني المهنا الحسينيين <sup>(٦٥)</sup> تدبر له بالولاء واتخذها نقطة لمراقبة الحسينيين في مكة لأنهم لم يكونوا صادقين في ولائهم للخلافة الفاطمية بالدرجة التي تتطلبها منهم النظام الفاطمي ، لذلك نراهم طرفاً في أي نزاع عباسي فاطمي يقوم بمكة . ونتيجة لتلك الإجراءات التي اتخذها الخليفة الفاطمي في مكة استمرت السيادة الفاطمية مدعومة فيها حتى وفاة الخليفة المزمع في شهر ربيع الأول سنة ٣٦٥ هـ <sup>(٦٦)</sup> . وبذلك حقق الفاطميون نصراً مؤزراً ضد خصومهم العباسيين في تلك الحقبة .

(٥٧) ابن فهد ، اتعالي الورى ، حوادث سنة ٣٦٠ هـ .

(٥٨) المصافي ، سيمف النجوم العوالي ، ج ٤ ، ص ١٩٥ .

(٥٩) ابن فهد ، المصدر السابق ، حوادث سنة ٣٦٠ هـ .

(٦٠) العنبري ، رمي بن يوسف ، نزعة الناظرين ، مطبوع ، دار الكتب المصرية برقم ٢٢٦٩ (جاسم) ، ورقة ٢٠٠ .

(٦١) ابن الصاد العنبري ، شذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٤٤ .

(٦٢) السيرلي ، جلال الدين ، تاريخ الخلفاء ، القاهرة (١٣٥١ هـ) ، ص ٢٦٩ .

(٦٣) فنيش ، العلاقات العربية السياسية ، ص ٢٢٢ .

(٦٤) العنبري ، ورقة ٢٠٠ .

(٦٥) ماجد ، محمد عبد المنعم ، الحاكم بأمر الله الخليفة المقتدر عليه ، القاهرة (١٩٥٩م) ، ص ١٥٠ .

(٦٦) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الدولة الفاطمية ، ص ٢٢٨ .

الا أن العباسيين لم يستسلموا لهذا النصر الذي حققه الفاطميون ، وكان عليهم أن يواجهوا الأساليب المضادة التي اتخذها أعداؤهم ، لكي يستردوا سيادتهم وهيبتهم في مكة فاخذوا يعملون بسرعة نحو تحقيق هذه الغاية فتم لهم ذلك في عهد الخليفة الجديد اذ تذكر المصادر أن اسم الخليفة العزيز بالله (٣٦٥-٣٨٦هـ) <sup>(٧٧)</sup> حذف من الخطبة <sup>(٧٨)</sup> في سنة ٣٦٥هـ وحل محله اسم الخليفة الطائع العباسي (٣٦٣-٣٨١هـ) <sup>(٧٩)</sup> ولم تشر هذه المصادر الى أن العباسيين قاموا بفعاليات معينة جعلتهم يحققون من ورائها كسبا سياسيا في مكة ، هذا الى جانب أن بغداد كانت مشغولة بفتنة عضد الدولة مع ابن أخيه عز الدولة بختيار <sup>(٨٠)</sup> . ولكن يبدو أن ولاء مكة للفاطمين انتهى بموت أميرها جعفر بن محمد الحسني الذي توفي قريبا من هذا التاريخ ، وعندما خلفه ابنه عيسى بن جعفر في إمارة مكة خطب للطائع العباسي كما أسلفنا .

أما عن أسباب ذلك التحول في علاقات مكة تجاه العباسيين ، فاننا لا نعرف عنه شيئا على سبيل التحقيق . ولعل ذلك يعتبر خروجاً على السياسة الدينية التي اتبناها الخليفة المعز الفاطمي في مكة ، وتشديد قبضته عليها من الوجهة السياسية لذلك رأى الأمير الجديد أنه بموافاته للجانب الضعيف ( وأعني بذلك العباسيين ) ربما سيحقق بعض المكاسب السياسية والاقتصادية في الدعم والاستقلال فضلا عن الحرية المذهبية .

الا أن الخليفة الفاطمي العزيز بالله اتخذ موقفا حازما وقام باجراء عاجل وغنيق فقد بعث جيوشه الى الحجاز تحت قيادة أمير علوي <sup>(٨١)</sup> ، لم تشر المصادر التي بين ايدينا الى اسمه ففرض حصارا على مكة <sup>(٨٢)</sup> وضيق عليها الخناق حتى أجبرهم على الخطبة للعزيز بالله الفاطمي سنة ٣٦٦هـ <sup>(٨٣)</sup> . ويمكن اعتبار هذه الحادثة بداية التدخل الفاطمي المباشر اذ أن الفاطميين وهم يقومون بهذا الاجراء العسكري الصارم ليثبتون لأهل مكة أنهم لن يتخلوا عن سيطرتهم عليها اذ أن تلك السيطرة تجعلهم يظهرون أمام العالم أجمع بأنهم حماة الأماكن المقدسة ، ولن يسمحوا لأي سلطة من الداخل أو الخارج أن تنتقص هذه الحماية .

غير أن العباسيين لم يتركوا العزيز ينعم بانتصاره ولما يمض عليه سنة ، فقد صفى عضد الدولة البويهى حسابه مع عز الدولة بختيار <sup>(٨٤)</sup> وقبض على زمام السلطة في بغداد سنة ٣٦٧هـ <sup>(٨٥)</sup> . وصمم على استعادة السيادة العراقية على مكة عن طريق استخدام القوة المسلحة ، فبعث جيشا الى مكة تمكن من تحقيق الغاية المنشودة به فقد أجبر مكة على اعلان تبعيةها للخلافة العباسية في سنة ٣٦٨هـ <sup>(٨٦)</sup> ، هذا من جهة ومن جهة أخرى فان السلطان البويهي عضد الدولة لم يكتف بما حققه من النجاح في الميدان العسكري بل لجأ الى سلاح الاعراء المالي فقام رجاله بتوزيع مبالغ طائلة من الأموال املا في أن يشكل هذا المال قنطرة تربط بينه وبين قلوب المواطنين هناك <sup>(٨٧)</sup> .

(٦٧) لينبول ، النول الاسلامية ، ص ١٣٥ .

(٦٨) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ٥١ .

(٦٩) حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام ، ج ٤ ، ص ٩ .

(٧٠) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ٧٤ .

(٧١) البزيري ، دور الفوائد المنتظمة ، ص ٢٤٦ . ويبدو لي أن هذا الأمير من أمراء المدينة الحسينيين .

(٧٢) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ص ٥١ .

(٧٣) حسن ابراهيم حسن ، للمز لدين الله الفاطمي ( بالاشتراك مع طه محمد شرف ) القاهرة (١٩٤٧م) ، ص ١٦٥ .

(٧٤) أبو النعمان ، المختصر في أخبار البشر ، ج ٢ ، ص ١١٤ ، ١١٦ - ١١٧ .

(٧٥) نفس المصدر ، ص ١١٩ .

(٧٦) التلشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٦٩ .

(٧٧) غنيم - العلاقات العربية السياسية في عهد البويهيين ، ص ٢٣٦ .

ولكن تبعا لحركة التاراجح التي كانت تتحكم في مصائر العباسيين والفاطميين في مكة آنذاك ، وتلعب دورا بارزا في علاقاتهما في المنطقة واجه الفاطميون الله العباسي البويهي بحركة مماثلة وتمكنوا من فرض سيطرتهم السياسية على مكة في العام التالي (٧٨).

وبذلك تمكن الفاطميون من فرض سيادتهم على مكة فترة من الزمن بدا خلالها أن العباسيين غير قادرين على مواجهة الفاطميين في الميدان العسكري ، ولكنهم لم يسلموا لهم بالنجاح الذي حققوه في مكة والسيادة التي فرضوها على أوضاعها ، فآخذوا يعملون في الخفاء ، ولجأوا الى سلاح آخر لا يكلفهم شيئا ولا رجالا ذلك هو سلاح التحريض الذي يمكن في اثاره بعض القبائل الحجازية وحملها على شق عصا الطاعة ضد الفاطميين وقد نجحوا في ذلك فقد ذكرت بعض المصادر أن ابن حازم الذي كان يسيطر على حصن وادي القرى خلع طاعة الخليفة الفاطمي سنة ٣٧٧ هـ (٧٩) ، وكان ذلك بتحريض من السلطات العباسية ، وتمكن من السيطرة على أجزاء واسعة من بلاد الحجاز وهدد سيادة الفاطميين (٨٠) فيها فصدرت الأوامر الى العساكر المصرية بالخروج في السنة نفسها (٨١) لوضع حد للنار الجديد ، فتمكنت الجيوش المصرية من استعادة الحجاز الى السيطرة الفاطمية (٨٢) وعاد الجيش في سنة ٣٧٨ هـ ومعهم رأس ابن حازم ، (٨٣) .

وكان تمرد ابن حازم هذا وخروجه على الطاعة الفاطمية آخر العقوبات التي واجهت الخلافة الفاطمية في الحجاز عامة وفي مكة بصورة خاصة في عهد اماره الشريف عيسى بن جعفر الحسني ، وبذلك استقرت سيادة الفاطميين على مكة ، وأصبحوا يسيطرون على معظم طرق الحج واستمرت الخطبة لهم بها (٨٤) ، وأصبح نتيجة لذلك كما يقول بعض الباحثين (٨٥) في متناول الفاطميين سلاح دعائي بالغ الخطورة ، سلاح ظلما استخدم ضدهم في الفترة السابقة والسلاح الذي أعينيه ( على حد قوله ) هو تركيز الضوء على المسؤولية التي كان يتحملها الفاطميون في حماية الحجيج أثناء تأديتهم لمناسك فريضة الحج ، ويضاف الى هذا تأمينهم لطرق الحج وقيامهم بالانفاق على الكثير من مواطني المدينة المقدسة .

ويبدو أن العباسيين في هذه الفترة كانوا غير مؤهلين لمنافسة الفاطميين ومقاصبتهم تلك المكانة الأدبية والسياسية التي أنفردوا بها آنذاك . غير أن كتب التاريخ تشير الى بعض المحاولات الجادة التي قام بها الخليفة القادر بالله ( ٣٨١ - ٤٢٢ هـ ) (٨٦) فقد كتب الى ولي عهد مكة (٨٧) الحسن بن جعفر المعروف بابي الفتوح - ويبدو أنه كان صاحب النفوذ في حكومة أخيه عيسى بن جعفر - كتب اليه سنة ٣٨١ هـ يرغبه في طاعته والولاء له بدلا من الفاطميين ، ويعدده بالاعتراف به وبأسرته واتصال الامارة في بيته (٨٨) ، الا أن مراسلة القادر هذه لم تفده في شيء ، فقد أنفد أبو الفتوح كتبه الى الخليفة العزيز بالله الفاطمي فترك ذلك أعظم الأثر في نفسه ، وحفظ هذا الموقف

(٧٨) نفس المكان ، ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ١٦٦ .

(٧٩) الأنطاكي ، تاريخ يحيى بن سعيد ، ص ٢٢٤ .

(٨٠) نفس المكان .

(٨١) الدواداري ، البرقة المضيئة ، تحقيق : صلاح الدين النجد ، القاهرة (١٩٦١م) ، ج ٦ ، ص ٢١٩ .

(٨٢) الأنطاكي ، المصدر السابق ، ص ٢٢٤ .

(٨٣) الدواداري ، المصدر السابق ج ٦ ، ص ٢١٩ .

(٨٤) العلويل ، محمد أمين خائب ، تاريخ العلويين ، اللاذقية (١٩٢٤م) ص ٢١١ .

(٨٥) غنيمة ، العلاقات العربية السياسية ، ص ٢٢٧ .

(٨٦) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الاسلام ، ج ٤ ، ص ٩ .

(٨٧) ابن فهد ، اتعاق الورى ، حوادث سنة ٣٨١ .

(٨٨) المصري ، ابن فضل الله ، مسالك الأبحار ، المكتبة السليمانية بقرم ٢٤٣٦ أيا صوفيا ، اسطنبول ، ج ٢٤ ،

النبيل لأبي الفتوح فارس له بال وخلق قسمها في قومه من الأشراف<sup>(٩٠)</sup> ، ووقع له بولاية مكة بعد أخيه وكسا الكعبة كسوة بيضاء<sup>(٩١)</sup> فخطب عندما لبس الكعبة الكسوة الجديدة في جمع من الشرفاء ، وقال : « الحمد لله يا بني فاطمة الزهراء ، وأصحاب السنة الغراء على أن زين بيته بلبسة السرور بعد لبسة الحزن ، وجعل ملك الحرمين لبني بنت رسول الله من بني الحسين والحسن »<sup>(٩٢)</sup> .

غير أن فشل القادر في مراسلاته السياسية مع أبي الفتوح لم ينهه عن الاستمرار في محاولاته التي تهدف إلى تحقيق بعض المكاسب في ميدان التنافس بين الفاطميين والعباسيين ، فقد حدث أن توصل الخليفة القادر بالله إلى اتفاق مع الأصغر التفتلي زعيم إحدى القبائل البدوية سنة ٣٨٢هـ يمتنع عليه بمقتضاء حماية الحجاج في رحلاتهم إلى مكة ذهاباً وإياباً وذلك مقابل مبلغ من المال تقدمه له الخلافة العباسية . إلا أن هذا الاتفاق لم يعمر طويلاً فقد نقضه الزعيم البدوي قبل أن يضي عليه عامان متمللاً بأن المبالغ التي حملت إليه كانت مزيفة<sup>(٩٣)</sup> ، فاعترض الحجاج العراقيين لذلك وأجبرهم على العودة من الثعلبية<sup>(٩٤)</sup> .

والواقع أن هذا التعليل الذي يورده المؤرخون في ذلك العصر دون مناقشة لم يكن مطابقاً لواقع الأحداث التي عاصرت تلك الفترة ، لأنه من المحتمل أن يكون الفاطميون هم الذين أفسدوا ذلك الاتفاق بدليل أن حجاج مصر والمغرب لم يمنعوا<sup>(٩٥)</sup> . هذا إلى أننا سنرى أن قبائل البدو في ذلك الوقت كان معظمها إن لم تكن جميعها تعمل في إطار مخطط فاطمي بحت .

### أبو الفتوح والولاء للفاطميين

لم يطل العهد بعد ذلك بأمر مكة الحسيني عيسى بن جعفر فقد توفي سنة ٣٨٤هـ<sup>(٩٦)</sup> فتولى الإمارة بعده أخوه الحسن بن جعفر الذي يكنى بأبي الفتوح<sup>(٩٧)</sup> ، وكان أبو الفتوح قد تلقى تفويضاً بالإمارة في عهد أخيه عيسى من العزيز بالله الفاطمي سنة ٣٨١هـ<sup>(٩٨)</sup> . وبدأت بذلك صفحة جديدة في تاريخ العلاقات الفاطمية المكية سنسلط عليها الضوء في الصفحات التالية :

كان أبو الفتوح كما وصفه المعري<sup>(٩٩)</sup> « جميل الوفا جليل القدر في الرفاء » وكان شجاعاً طموحاً شاعراً رويت له بعض الأشعار<sup>(١٠٠)</sup> ، وقد تمتع بنفوذ كبير في حياة أخيه عيسى وكان يساعده في تصريف أمور الإمارة حتى جمل قدره<sup>(١٠١)</sup> ، وراسله الخليفان العباسي والفاطمي<sup>(١٠٢)</sup> .

(٩٠) نفس المكان ، ابن فهد ، اختلاف ، حوادث سنة ٣٨١ .

(٩١) المعري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٢٤ ، ورقة ١١ .

(٩٢) نفس المكان .

(٩٣) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ، ص ١٦٥ .

(٩٤) نفس المكان .

(٩٥) المعري ، اختلاف ، ج ٢ ، ص ٢٨٤-٢٨٥ .

(٩٦) القاضي ، شفاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٩٤ .

(٩٧) نفس المكان .

(٩٨) المعري ، مسالك الأبيصار ، ج ٤ ، ورقة ١١ .

(٩٩) نفس المكان .

(١٠٠) ترجم له صاحب دية القصر مع شعراء الجزيرة وأورد له هذين البيتين :

وجفاني الرقاد مثل جنك

يا كفى الله شر ما رجاك

وصلتني الهرم وصل هراك

وحكى لي الرسول أنك غفسي

الباهرزي : ج ١ ، ص ٣٠ .

(١٠١) ابن فهد ، اختلاف الورى ، حوادث سنة ٣٨١ .

(١٠٢) المعري ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ورقة ١١ .



ويمكن دراسة عهد أبي الفتوح على ثلاث مراحل . فالمرحلة الأولى اتسمت بالولاء المطلق للفاطميين . أما المرحلة الثانية فهي مرحلة الاستقلال وادعاء الخلافة ، ثم مرحلة ثالثة من حياة أبي الفتوح كانت غامضة ويمكن أن تصفها بأنها كانت مرحلة ولاء للفاطميين مشوب بالحنذر منهم .

ولعل ولاء أبي الفتوح للفاطميين في المرحلة الأولى لم يكن غاية في ذاته بل كان وسيلة لتحقيق أحلامه في الاستقلال في ظل نظامهم القائم ، سيما وأن الكثير من المسلمين يطمح في نسبهم ويذهبون في ذلك مذاهب شتى <sup>(١٠٢)</sup> في حين أن أبا الفتوح علوي خالص دون أدنى شك <sup>(١٠٣)</sup> ، وفوق ذلك فإن تلك الأكترية لا تعترف بخلافتهم بل تعتبرهم مقتضيين للخلافة ، وخارجين على الاجتماع ، في حين أنه لا يستطيع تحقيق أطباعه في ظل النظام العباسي لو التمس جانبهم ومنحهم ولاءه في تلك المرحلة ، وذلك بسبب تراثهم العريق في الخلافة ذلك التراث الذي اكتسبوه في مدى ما يزيد على قرنين ونصف قرن من الزمان كما أسلفنا . هذا من ناحية ومن ناحية ثانية فإن متناوأة أبي الفتوح للفاطميين في ذلك الوقت المبكر وفي عهد العزيز بالله وهو من أقوى الخلفاء الفاطميين يجعلهم يقضون على حركته في مهدها ، سيما وأن إمارة بني المهنا لا زالت قائمة . وهي نقطة الارتكاز التي اتخذها الفاطميون كما أسلفنا للقضاء على أي عصيان في مكة يدبره بنو عمهم الحسينيون .

لذلك كان عليه التناسل جانب الفاطميين وموالاتهم حتى لا يشغل نفسه عن المهام الأولى لتأسيس إمارته وتنفيذ برنامجه في توحيد البلاد الحجازية ، وهو أمر ضروري لتحقيق أحلامه في الاستقلال . وهكذا كانت علاقته بالفاطميين يسودها الوفاق التام في تلك المرحلة ، فقد كان ينتهز كل فرصة تسنح للتصبر لهم عن ولائه واخلاصه .

فقد كتب إليه الخليفة القادر بالله العباسي سنة ٢٨٦هـ يطلب منه الإذن لحاج العراق بتأدية مناسكهم <sup>(١٠٤)</sup> . ولم يكن في وسع أبي الفتوح وهو العاقل الورع <sup>(١٠٥)</sup> منح المسلمين من تأدية شعيرتهم الدينية . فسمح لهم بالحج <sup>(١٠٦)</sup> ، ولكنه لم يترك هذه الفرصة تمر دون أن يتخذ موقفا يظهر فيه صدق ولائه لصاحب نعمته خليفة مصر فاشتراط على الخليفة العباسي ألا يكون لحاج العراق أي صفة رسمية <sup>(١٠٧)</sup> ، وأن الخطبة يجب أن تقام للحاكم بأمر الله الفاطمي <sup>(١٠٨)</sup> . إلا أن الحاكم رغم تلك الشروط المنصفة لم يعجبه السماح لحاج العراق فأوعز إلى ابن الجراح أمير طي<sup>(١٠٩)</sup> باعتراضهم ، ففعل ذلك ولكنه خلى سبيلهم بعد وساطة الشريف الرضي وأخيه المرتضى <sup>(١١٠)</sup> على ألا يعدوا <sup>(١١١)</sup> . وهذا يؤيد ما سبق إليه القول بأن أغلب القبائل البدوية كانت

(١٠٢) انظر . القرطبي ، تعاضد الحنفا ، ج١ ، ص ٢٢-٢٤ .

(١٠٣) ابن التلاتي ، ذيل تاريخ دمشق ، ص ٦٤ .

(١٠٤) ابن فهد ، اتفاق الورى ، حوادث سنة ٢٨٦ .

(١٠٥) العمري ، مسائل الأيضار ، ج٢ ، ص ١١ .

(١٠٦) ابن فهد ، المصدر السابق ، حوادث سنة ٢٨٦ .

(١٠٧) ابن خلدون ، العبر ، ج٤ ، ص ١٠١ .

(١٠٨) ابن خلدون ، العبر ، ج٤ ، ص ١٠١ .

(١٠٩) ابن فهد ، اتفاق الورى ، حوادث سنة ٢٨٦ .

(١١٠) الرضي ، هو محمد بن الحسن بن مرسى الملوي الحسيني الموسوي أشهر المالبيين ، ولد ببغداد وانتقلت إليه نقابة الأشراف فيها . ولي إمارة الحج في بعض السنوات . توفي ببغداد سنة ٤٠٦هـ . الزركلي ، الأعلام .

ج١ ، ص ٢٩-٣٣ . والمرضى : هو سهل بن الحسن - آخر السابق - تولي نقابة المالبيين أيضا ، وكان

أماما في علم الكلام والأدب والشعر له تصانيف كثيرة في مقدمتها « الفرق واللور » الذي يعرف بأمال المرتضى ، توفي ببغداد سنة ٤٣٦هـ . الزركلي ، نفس المصدر ، ج٥ ، ص ٨٩ .

(١١١) ابن خلدون ، العبر ، ج٤ ، ص ١٠١ .

تعمل في إطار مخطط فاطمي<sup>(١١٣)</sup> .

ظلت علاقات أبي الفتوح بالفاطميين يسودها الوفاق التام واستمرت الخطبة للحاكم في مكة<sup>(١١٣)</sup> . وشاع الوقوف له عند ذكر اسمه كما هي الحال في مصر وغيرها<sup>(١١٤)</sup> . وفي هذه الأثناء كان أبو الفتوح يتخذ خطوات جبارة في سبيل توطيد دعائم إمارته واكتساب أراض جديدة . فقد سيطرته على مناطق تهامة الجنوبية حتى وصل حدود اليمن، واستولى على إمارة حلي بن يعقوب<sup>(١١٥)</sup> ، وبذلك سيطر على منطقة واسعة ولم يعد أمامه إلا إمارة بني المهنا بالمدينة الخصوم التقليديين لأمراء مكة من الحسينيين ورأى أنه لا يمكن تحقيق أطماعه إلا بعد إسقاطها وضمها إلى مكة وتكوين الحجاز الموحد ، إلا أن الفرصة لم تلبث أن واتته وبأمر من الخليفة الحاكم نفسه . فقد ذكرت بعض المصادر أن الزنادقة أشاروا على الحاكم في سنة ٣٩٠ هـ<sup>(١١٦)</sup> بنش قبر النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ، وحلهم إلى مصر<sup>(١١٧)</sup> ، لتكون منقبة يعود جمالها على مصر وساكنتها فدخل ذلك عقل الحاكم وأرسل إلى أبي الفتوح أمير مكة يأمره بذلك<sup>(١١٨)</sup> .

ورغم أننا لا نستطيع نفي تلك المحاولة التي صدرت عن الحاكم ، إلا أنني أنفي أن يكون أبو الفتوح قد ذهب إلى المدينة بقصد نبش قبر الرسول (ص) وصاحبيه وحمل جثثهم إلى مصر ، وليس ذلك من قبيل التخمين ولا كيف يمكن أن نوفق بين زعم تلك المصادر باستعداد أبي الفتوح بتنفيذ رغبة الحاكم في نبش القبر الشريف وتلك التي تجعل السبب في خروج أبي الفتوح على طاعة الحاكم هو تلقيه سجلا من الأخير يأمره فيه بسب بعض الصحابة وزوجات النبي<sup>(١١٩)</sup> (ص) ، وأيهما يستحق الثورة والاحتجاج بنش قبر النبي (ص) أو سب معاوية وعائشة وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين .

أما الرأي الذي نذهب إليه فهو أن أمر الحاكم هذا جاء محققا لرغبة أبي الفتوح في الاستيلاء على المدينة وضمها إلى مكة تمهيدا لاستقلال الحجاز تحت زعامته . فإذا تم له هذا الاستيلاء فسبيحت عن العذر الذي يعفيه من نبش القبر الشريف ويحفظ ماء وجهه عند الحاكم ، وهذا ما حدث بالفعل فقد توجه أبو الفتوح إلى المدينة ، واستولى عليها<sup>(١٢٠)</sup> وأزال إمارة بني مهنا عنها<sup>(١٢١)</sup> ، ولكنه لم يتعرض لقبر النبي وصاحبيه بسوء ، وقد وجد العذر الذي يمكن للحاكم أن يقبله ذلك أن رياحا عاتية هبت على المدينة المنورة كادت الأرض أن تتزلزل من تحتها حتى تدرجت الأبل بأققابها والخيل بسروجها<sup>(١٢٢)</sup> ، ولم يكن صوب تلك الريح إلا انتصارا لحرمة القبر الشريف .

ويبدو أن الحاكم قبل عذر أبي الفتوح بدليل أن المصادر لم تشر إلى اتخاذ موقف معين تجاه أبي الفتوح . ويظهر أن السبب الحقيقي في إزالة إمارة بني المهنا من المدينة على يد أبي الفتوح هو ما طرأ على علاقاتهم بخلفاء مصر من تدهور حتى أدى بهم الأمر إلى القصد في أنساب

(١١٣) انظر ، ص . من هذا البحث .

(١١٤) ابن فهد ، اتعالي الورى ، حوادث سنة ٣٨٩ هـ .

(١١٥) ابن فهد ، التوهم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢١٤ .

(١١٦) ابن فهد ، المصدر السابق ، حوادث سنة ٤١٢ هـ .

(١١٧) الجزيري ، دور القوائد المنظمة ، ص ٢٤٨-٢٤٩ .

(١١٨) نفس المكان .

(١١٩) ابن فهد ، اتعالي الورى ، حوادث سنة ٣٩٠ هـ .

(١٢٠) المصري ، مسائل الإيصار ، ج ٤ ، ص ١١ .

(١٢١) القلقشندي ، مآثر الإنالة ، ج ١ ، ص ٣٢٨ .

(١٢٢) ابن فهد ، المصدر السابق ، حوادث سنة ٣٩٠ هـ . القلقشندي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٢٨ . السخاوي ،

شمس الدين ، التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة ، القاهرة (١٩٥٧م) ، ج ١ ، ص ٤٦٨ .

(١٢٣) القلقشندي ، مآثر الإنالة ، ج ١ ، ص ٣٢٨ ، الجزيري ، دور القوائد ، ص ٢٤٨-٢٤٩ . السخاوي ، التحفة

اللطيفة ، ص ٤٦٨ .

الفاطيين<sup>(١٢٣)</sup>، لذلك فمن المسلم به بداية أن يوحى الحاكم إلى أبي الفتوح بإزالة تلك الامارة ، وهذا أقرب إلى العقل والمنطق ، ولعل سوء العلاقة بين بني مهنا والحاكم وتبدلها جعلت أبا الفتوح وهو الخصم الثالث يأتي أخيراً فيفوز بالفنيمة ، وبذلك أصبح أميراً للحجاز الموحدة ، وصديقا حميما للخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله ، وتربطه به علاقات بلغت الذروة من الرسوخ والاستقرار .

وكان أبو الفتوح - كما أسلفنا - لا يترك فرصة تمر دون أن يعبر فيها للحاكم عن مدى إخلاصه وولائه فقد ذكر المقرئ أن أبا الفتوح توجه إلى مصر في شعبان سنة ٣٩٦هـ<sup>(١٢٤)</sup> لمقابلة الخليفة الحاكم بأمر الله ، وتقديم التهاني<sup>(١٢٥)</sup> له بنفسه بمناسبة انتصاره على إسمي ركوة<sup>(١٢٦)</sup> ، والقضاء على ثورته . أما الحاكم فقد احتفى بضيفه احتفاء عظيمًا فأكرمه وأنزله بدار برجوان وخلع عليه<sup>(١٢٧)</sup>.

### الاستقلال بالحجاز ودعوى الخلافة

بيد أن هذا التحسن في العلاقات بين حاكم مكة أبي الفتوح والخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله لم يستمر طويلاً إذ لم تلبث أن تعرضت علاقاتهما للتصدع في مطلع القرن الخامس الهجري . ذلك أن الحاكم أرسل سجيلاً إلى عماله ( ومنهم أبو الفتوح ) بالبراءة ممن غصب وصى رسول الله (ص) ميراثه في الخلافة ومنع فاطمة الزهراء حقها في فدك<sup>(١٢٨)</sup> وكذلك بالبراءة من عمر رضى الله عنه<sup>(١٢٩)</sup>، فغضب أبو الفتوح وقال : في خطاب القاء في جمع من رؤوس العلويين « قوم قام بهم منار الإسلام بعد نبيه عليه السلام يذكرهم بما لا يجب » . وهكذا فعلت النصارى بالحواريين بل جعلوا قبر كل واحد منهم مزاراً لعم وعبادة والله لو أمرني أن ألعن قوماً على غير الملة لما ارتضيت أن أكون لعاناً ، والله إن من عقوق جدنا على بن أبي طالب وصفه بالمعجز<sup>(١٣٠)</sup> .

وقد أثار خطاب أبي الفتوح حماس العلويين الذين نهضوا للثورة والاستقلال بشؤونهم عن الحاكم الذي ستموا متناقضاته فقام رجل منهم وقال<sup>(١٣١)</sup> : « أيها الأمير هذا مقال من يجب عليه ألا يرجع عما قاله » فقال له أبو الفتوح<sup>(١٣٢)</sup> : « صدقت » . وهكذا نرى أن أبا الفتوح نجح في

(١٢٣) الجزيري ، المصدر السابق ، ص ٢٤٩ .

(١٢٤) اتفاق الخلفاء ، ج ٢ ، ص ٦٦ .

(١٢٥) نفس المكان .

(١٢٦) أبوركوة : هو الوليد بن هشام بن عبد الملك بن عبد الرحمن الأموي ، كني بأبي ركوة لركوة كان يحملها في أسفاره على طريقة الصوفية . خرج من الحاكم ، والتفت حول قبائل بني قرة ولواتة وزناتة . أرسل إليه الحاكم جيشاً في شعبان سنة ٣٩٥هـ بقيادة بنال التركي فأنزل به هزيمة ساحقة وقوي أمره حتى عزم الحاكم على الخروج إلى الشام . وبرز بالساكن والأموال إلى بلبيس . فالتقى عليه بالعودة إلى مصر فعاد . ثم لم يلبث أن وقع أبو ركوة في أسر الجيوش الفاطمية حيث جيء به إلى القاهرة وأعدم سنة ٢٩٦هـ .

انظر المقرئ ، المصدر السابق ، ص ٦٠ وما بعدها .

(١٢٧) نفس المصدر ، ص ٦٦ .

(١٢٨) فدك : قرية بالحجاز بينهما وبين المدينة بومان . وقيل ثلاثة أيام . أفادها الله من رسوله صلى الله عليه وسلم في سنة ٧ من الهجرة . دون أن يوجب في ذلك خيلاً ولا ركاباً ، فكانت خاضعة له صلى الله عليه وسلم .

انظر : ماوت ، معجم البلدان ، ج ٤ ، ص ٢٢٨ .

(١٢٩) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ٦١ .

(١٣٠) المصري ، معمالك الأيضار ، ج ٤ ، ص ١١ .

(١٣١) نفس المكان .

(١٣٢) نفس المكان .

اقتناع بعض شرفاء مكة للخروج على نظام مصر ثم شرع في مباينة الحاكم<sup>(١٣٣)</sup>، واستبد بالأمير في مكة<sup>(١٣٤)</sup> وأعلن استقلاله بها سنة ٤٠٢ هـ، وقطع الخطبة للحاكم وخطب لنفسه<sup>(١٣٥)</sup>.

بيد أن المصادر التي بين أيدينا لم توضح الأسلوب الذي واجه به الحاكم عصيان أبي الفتوح سوى أنه قطع الميرة من مصر عن الحرمين<sup>(١٣٦)</sup> ويبدو أن الحاكم حتى الآن لم ير أن خروج أبي الفتوح يشكل خطرا عليه لأن سلطانه لم يتمدد حدود الحجاز ولم يشرك أحدا معه في الخطبة كالخليفة العباسي كما كان يحدث في بعض الأحيان عندما يفاضب أمير مكة خليفة مصر<sup>(١٣٧)</sup> ولم ينضم لأي قوة معادية للخلافة الفاطمية، بل أعلن استقلاله كأمير للحجاز المستقل.

ويبدو أن الحاكم اعتبر خروج أبي الفتوح مشكلة داخلية يمكن حلها بقطع الميرة والإعانة المصرية وتجويع مكة فيضطر أبو الفتوح تحت الظروف الناتجة عن ذلك وتحت الحاج بني عمه الأشراف الذين لا يخلو أن يكون للحاكم بينهم صنایع يضطر إلى أن يجنح للطاعة ويسلم قيادة للحاكم.

غير أن الأمور لم تلبث أن سارت على غير ما يهوى الحاكم، وفرضت على أبي الفتوح موقفا معينا خرج به من نطاق الأمير المستقل إلى الخلافة المطلق وجذت ظروف جعلته يراهن على الحصان الخاسر. ذلك أن خلاف الدولة الفاطمية مع آل الجراح بلغ ذروته عندما اعترض المخرج ابن دغفل بن الجراح زعيم قبائل طيء ياروخ ( يارختكين )<sup>(١٣٨)</sup> التركي الذي ولاه الحاكم إمارة الشام ولقبه علم الدولة. وكان قد خرج في قافلة كبيرة ومعه زوجته ابنة يعقوب بن كلس<sup>(١٣٩)</sup>. فأسالت تلك القافلة وما فيها من الأموال الواسعة لعاب المخرج هذا فاعترض القافلة ونهبها<sup>(١٤٠)</sup>. ثم أسر ياروخ الذي لم يلبث أن قتل على يد ابنه حسان بن مفرج<sup>(١٤١)</sup>. ولم يكتف زعيم طيء بهذا العمل بل توجه إلى الرملة<sup>(١٤٢)</sup>، واستولى عليها وعاث فيها فسادا<sup>(١٤٣)</sup>.

وفي تلك الأثناء نكب الخليفة الحاكم أسرة<sup>(١٤٤)</sup> الوزير أبي القاسم بن المغربي. وكاد يقضي عليه<sup>(١٤٥)</sup>، لولا أنه التمس الحيلة في الهرب من مصر والالتجاء إلى بني الجراح<sup>(١٤٦)</sup> طالبا جوارهم فاستجابوا لذلك وأجاروه<sup>(١٤٧)</sup>.

(١٣٣) الحمري، مصالک الايصار، ج ٤، ص ١١.

(١٣٤) القلقشندي، صبح الأعشى، ج ٤، ص ٢٦٩.

(١٣٥) ابن خلدون، العبر، ج ٤، ص ١٠١.

(١٣٦) القلقشندي، مآثر الأنظمة، ج ١، ص ٢٢٥.

(١٣٧) في أماكن متفرقة من هذا البحث.

(١٣٨) الناسي، العقد الثمين، ج ٤، ص ٧٠.

(١٣٩) علي، محمد كرد، خطط الشام، بيروت (١٩٦٩م) ج ١، ص ٢١٨. ويعقوب بن كلس من أصل يهودي أسلم على يد كاتولر الألباني سنة ٣٥٦ هـ فولد ديوانه بالشام ومصر. ثم انتقل إلى المغرب فقتل في مدة مناصب إدارية.

في عهد المنصور والمؤيد أمهما ديوان الوزارة توفي سنة ٢٨٠ هـ في عهد المؤيد الذي ألحقه بيده وأمر بإخلاق الدواوين مدة أيام حدادا عليه. انظر: ابن الصوري، الإشارة إلى من نال الوزارة، ص ١٩ - الزركلي.

الإعلام، ج ٩، ص ٢٦٧.

(١٤٠) ابن القلاسي، ذيل تاريخ دمشق، ص ٦٤.

(١٤١) الناسي، العقد الثمين، ج ٤، ص ٧٠.

(١٤٢) عثمان، محمد عبد الله، الحاكم بأمر الله وأسرار الدعوة الفاطمية، ص ١٨٢. ابن خلدون، العبر، ج ٤، ص ١٠١.

(١٤٣) كرد، المصدر السابق، ص ٢١٨.

(١٤٤) ابن خلدون، المصدر السابق، ص ١٠١.

(١٤٥) عثمان، المصدر السابق، ص ١٨٢.

(١٤٦) ياقوت، معجم الأدباء، ج ٤، ص ٦٠.

(١٤٧) الأزدي، علي بن ظافر، الدول الفاطمية، مطبعة مصورة بدار الكتب المصرية برقم ٨٩٠ ورقة ٨٥.

وكان بنو الجراح قد كشفوا عن نواياهم في الاستقلال عن الخلافة الفاطمية وتكوين دولة خاصة بهم<sup>(١٤٨)</sup>. ويبدو أنهم استشاروا الوزير ابن المغربي في هذا الأمر غير أنهم لا يملكون من الحقوق الأدبية والسياسية ما يؤهلهم للخروج على الحاكم بأمر الله ومنازلته ، لذلك أشار عليهم الوزير نفسه باستدعاء أبي الفتح الذي سبق وأن أعلن استقلاله بمكة ، ومبايعته بالخلافة لأنه لا مطمئن في نسبه<sup>(١٤٩)</sup>. وبذلك يستطيعون تحقيق أهدافهم في ظل الخليفة الجديد .

استحسن حسان بن المفرج - وهو أعظم بني الجراح شأنا وأكثرهم طموحا - رأي الوزير أبي القاسم وأرسله سفيرا إلى أبي الفتح<sup>(١٥٠)</sup> ، فلما وصل إليه أطمعه في الإمامة وعرض عليه طلب الخلافة<sup>(١٥١)</sup>. وحثه على الخروج إلى الرملة استجابة لرجاء حسان الذي سيكون خير عون له على تثبيت سلطته ، وضمن له الوفاء بما بذله حسان ابن المفرج من الطاعة له<sup>(١٥٢)</sup>.

إلا أن أبا الفتح لم يتمرع في الاستجابة قبل مشاورة ذويه ، فجمع بني حسن وشاورهم في الأمر « فصبوا إلى العز وأعطوه أيديهم بالبيعة »<sup>(١٥٣)</sup>. فخطب فيهم ، وتلقب بالراشد بالله<sup>(١٥٤)</sup> ، وكان ذلك في أواخر عام ٤٠٢ هـ .

وقبل أن يتوجه أبو الفتح إلى الرملة اشتكى إلى الوزير بن المغربي قلة ما بيده من المال<sup>(١٥٥)</sup>. فأشار عليه الوزير بالاستيلاء على ما حوته خزانة الكعبة من أموال وما عليها من أطواق الذهب والفضة<sup>(١٥٦)</sup> ففعل وضربها ذنانير ودرهم وهي التي تسمى بالفتحية<sup>(١٥٧)</sup>. كما استفاد من وفاة ثرى من سكان جده يدعى الطويعي ، وقد أوصى عند وفاته لأبي الفتح ببعض ماله<sup>(١٥٨)</sup>، حتى يأمن على الباقي ولا تمتد يده إلى ما بقي لورثته<sup>(١٥٩)</sup>. غير أن أبا الفتح استولى على جميع ثروته بمشورة الوزير ابن المغربي فضلا عن ودائع كثيرة كانت لديه لأناس من الهند<sup>(١٦٠)</sup>.

وبعد أن استكمل الراشد بالله استعداداته خرج من مكة بعد أن استخلف عليها نائباً<sup>(١٦١)</sup> عنه ، ثم توجه إلى الرملة ، وكان كما تقول المصادر : راكباً فرساً ومقتلدا سيفاً زعم أنه ذو الفقار ، وفي يده قضيب ذكر أنه قضيب<sup>(١٦٢)</sup> النبسي (ص) ، وحوله جماعة من العلويين وفي خدمته ألف عبد أسود ، ومعه ألف فارس من بني حسن<sup>(١٦٣)</sup>.

- (١٤٨) البيطار ، أمية ، مؤلف أمراء العرب بالنام والعراق من الناطقين حتى أواخر القرن الخامس ، رسالة ماجستير ، أدب القاهرة برقم ١٠٠٢ ، ص ٨٥ .  
 (١٤٩) الجاسر ، حمد ، أدب الغواص لابن المغربي - مجلة العرب ص ٨ ، ج ٥ ، ص ٤١٦ .  
 (١٥٠) الناسي ، العقد الثمين ، ج ٤ ، ص ٧١ ، الجاسر ، أدب الغواص ، ص ٤١٦ .  
 (١٥١) الأزدى ، أخبار الدول المنقطعة ، ورقة ٥٨ .  
 (١٥٢) أمية البيطار ، مؤلف أمراء العرب ، ص ٩١ .  
 (١٥٣) الروذراوى ، ذيل تجارب الأمم ، ص ٢٢٦ .  
 (١٥٤) غازي ، عبد الله ، الفادة الأنعام ، مكتبة التمثيل بجدة ، ج ٢ ، ورقة ٥٤ .  
 (١٥٥) الناسي ، المصدر السابق ، ص ١٧٠ .  
 (١٥٦) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ١٦٤ .  
 (١٥٧) الناسي ، شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ١١٩ .  
 (١٥٨) الروذراوى ، المصدر السابق ، ص ٢٢٦ .  
 (١٥٩) الناسي ، شفاء الغرام ، ص ١١٩ .  
 (١٦٠) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ١٦٤ .  
 (١٦١) الجزيري ، نور الفوائد ، ص ٢٥ .  
 (١٦٢) نفس المكان .

ولما اقترب من الرملة تلقاه زعيم بني الجراح مفرج بن دغفل بن الجراح وأبناؤه حسان ومحمود وعلي<sup>(١٦٦)</sup>، ووجه العرب بالترحاب ، وترجلوا له وقبلوا الأرض بين يديه ، وسلموا عليه بأمر أمير المؤمنين<sup>(١٦٧)</sup> . ونزل دار الإمارة بالرملة<sup>(١٦٨)</sup> . ونادى في الناس بأمان الخائفين<sup>(١٦٩)</sup> ، وبإيضاح العدل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر<sup>(١٧٠)</sup> ، وأنشأ كتابا قرىء على الناس ألا يقبل له أحد الأرض وأن هذا شيء ينفرد به الله عز وجل<sup>(١٧١)</sup> . ثم ركب في أول جمعة من وصوله والمفرج وأولاده وسائر أمراء طيء مشاة بين يديه<sup>(١٧٢)</sup> حتى دخل المسجد ودعا خطيب الجامع وأمره بصعود المنبر بعد أن أسر إليه بما يبدأ به<sup>(١٧٣)</sup> . فصعد الخطيب المنبر ، وحمد الله وأنشأ عليه<sup>(١٧٤)</sup> وقرأ (بسم الله الرحمن الرحيم طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك من نبي موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ، إن فرعون علا في الأرض ، وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم انه كان من المفسدين ، ونريد أن نمسك على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ، ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وحامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون )<sup>(١٧٥)</sup> .

ونلاحظ أن أبا الفتوح أسر الخطيب بالاستشهاد بهذه الآيات محاكيا بذلك سلفه محمد النفس الزكية فيما جرى بينه وبين أبي جعفر المنصور من مكاتبات<sup>(١٧٦)</sup> عندما خرج عليه سنة ١٤٥هـ كما أسلفنا . وهو ( أي أبو الفتوح ) بهذه المحاكاة يبرهن على حق العلويين في الخلافة لأن هؤلاء الخلفاء في نظر العلويين - طفاة قد سلبوهم حقهم الموروث ، هذا من ناحية ومن ناحية ثانية نلاحظ اهتمام المؤرخين بذكر ذي الفقار سيف الإمام علي (ر) وقضيب رسول الله (ص)، وأنها كانتا مع أبي الفتوح ، وحرص أبي الفتوح على اظهار هذين الشعارين يعني حقيقة هامة وهي أنهم ( أي العلويين ) هم الورثة الحقيقيون لثراث الرسول صلى الله عليه وسلم وابن عمه علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

### موقف الحاكم من دعوى أبي الفتوح

ولما علم الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله بخروج أبي الفتوح الى الرملة ، ومبايعة آل الجراح له بالخلافة ، وانتشار دعوته في كثير من البلاد الشامية وسيطرته على جنوب الشام من الرما الى طبرية<sup>(١٧٧)</sup> . اشتد ذلك عليه وازداد قلقه لعله أن أبى الفتوح ، أهل لما أهل له من الخلافة<sup>(١٧٨)</sup> . لكفاته الشخصية ونسبه الشريف الذي لا مثمن فيه<sup>(١٧٩)</sup> . هذا من ناحية ومن

- (١٦٤) الأزدى ، أخبار الدول المتقطعة ، ورقة ٥٨ .
- (١٦٥) ابن القلاسي ، المصدر السابق ، ص ٦٤ .
- (١٦٦) كرد حل ، خطط الشام ، ج ١ ، ص ٢١٨ .
- (١٦٧) البيطار ، مواقف أمراء العرب ، ص ٩٢ .
- (١٦٨) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ١٦٤ ، الهامير ، أدب القواص ، ص ٤١٦ .
- (١٦٩) كرد حل ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢١٨ .
- (١٧٠) الأزدى ، المصدر السابق ، ورقة ٥٨ . البيطار ، المصدر السابق ، ص ٩٢ .
- (١٧١) الروذراوى ، ذيل تجارب الأمم ، ج ٢ ، ص ٢٣٦ .
- (١٧٢) الناس ، العقد الشيعي ، ج ٤ ، ص ٧٣ .
- (١٧٣) سورة القصص ، الآيات من ٤٦ .
- (١٧٤) أنظر هذه المكاتبات ، مسنوث ، أحمد زكي ، جمهورية وسائل العرب ، ج ٢ ، ص ٩٦-٩٤ .
- (١٧٥) كرد حل ، خطط الشام ، ج ١ ، ص ٢١٩ .
- (١٧٦) الناس ، العقد الشيعي ، ج ٤ ، ص ٧١ .
- (١٧٧) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ١٩ .

ناحية ثانية فقد اتخذ في بغداد سنة ٤٠٢ هـ محضر وقعه كثير من العلماء والعلويين<sup>(١٧٨)</sup>، أنكروا فيه نسب الفاطميين ، وأنهم ينسبون إلى ديصان الخرمي<sup>(١٧٩)</sup>، وهذا يعني أن الشيعة الذين يدعون بالولاء للفاطميين إذا سلموا بصحة ما جاء في هذا المحضر فإنهم سينفضون من حول الفاطميين وينحون بتأييدهم لأبي الفتوح . وليس من غريب الصدف أن يكون ادعاء أبي الفتوح للخلافة موافقا لتلك الفترة التي اتخذ فيها هذا المحضر بل لعل خروجه كان مقصودا لكسب أولئك الذين سينفضون أيديهم من طاعة الحاكم بعد أن تبين لهم القبح في نسبه ويبحثون عن علوي آخر يمنحونه تأييدهم ويمدحون يدهم لمبايعته . ولم يكن ذلك العلوي إلا أبا الفتوح . يدل على ذلك مشاوراته مع ذويه من العلويين الذين منحوه تأييدهم من الوهلة الأولى ومثبوا في ركابه إلى الرملة ، وهم يفتدونه بالنفس والنفيس إلى جانب اظهارهم شعارات معينة كالسيف والفضيب<sup>(١٨٠)</sup> تؤيد حقه في وراثته الخلافة وإمامة المسلمين وليس من المستبعد أن يكون الوزير أبو القاسم بن المغربي وهو المعروف بهائه قد لفت نظر أبي الفتوح إلى هذه الناحية وحرضه على احتمال تلك الفرصة .

ومهما يكن الأمر فقد اتخذ الحاكم خطوات متعددة للقضاء على الخليفة الجديد وأنصاره من بني الجراح . وكانت أولى تلك الخطوات إرسال قوة فاطمية إلى فلسطين إلا أنها منيت بالفشل وانهزم الجيش الفاطمي قرب داروم<sup>(١٨١)</sup>، فآدى ذلك إلى استفحال نفوذ الثوار في جنسوب الشام وفرضوا حصارا طويلا على حصون السواحل<sup>(١٨٢)</sup>.

اشتد خوف الفاطميين من الثوار وداخلهم الرعب حتى قال أحد المؤرخين الإسماعيليين : وما بالحضرة أحد من العسكرية ، ولا من الرعية إلا وهو يعتقد بأن حسن بن جعفر يحيى مع فرج بن دغفل ويكسبون القاهرة ،<sup>(١٨٣)</sup> . أما الحاكم نفسه فقد استبد به القلق ودخلته الوسواس فكان يركب كل يوم وليلة ، ويخرج في العتمة من القاهرة ، ويدخل صحراء الجبل<sup>(١٨٤)</sup> ، وأدرك الحاكم عدم قدرته في التغلب على أبي الفتوح في ميدان الحرب ، ولجأ إلى سلاح أمضى من سلاح الحرب هو سلاح المكر والخدعة وقد أبدى الحاكم قدرة فائقة في هذا المجال ، واتخذ خطوات تدل على حنكته السياسية ، وبالتالي هيأت له الفرصة الكفيلة بالنجاح والخروج من تلك المحنة منتصرا .

(١٧٨) ورد في المحضر بأنهم ينسبون إلى ديصان بن سبيد الخرمي اخوان الكافرين وتطلق الصياطين . شهادة يتقربون بها إلى الله . وقد وقع هذا المحضر الشريف المرتضى وآخره الرضي وابن الطيمساري العلوي . وابن الأزرقي المروسي والزكي أبو يعلى عمر بن محمد . ومن القضاء العلماء ابن الأكتاشي وابن الغزوي وأبو العباس الأبهري . وأبو حامد الأسفرائيني ، والكشكشي والقُدوري ، والصيرمي وابن البيضاوي وأبو الفضل النسوي . وأبو عبد الله بن النعمان وغيرهم . انظر : ابن الأثير . الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٦٢ . برنارد ، الدعوة الإسماعيلية ، ص ٤٥ .

(١٧٩) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ٢٦٢ .

(١٨٠) السيف هو : ذو النصار سيف الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان في حوزة محمد النفس الزكية فلما قتل تنافلت الأيدي حتى صار إلى المهدي ثم الهادي فحرقه علي كلب فانقطع السيف ، وقيل بل بقي إلى أيام الرشيد . انظر : ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٠ .

أما الفضيب : فهو عود كان النبي يأخذه بيده وهو من ركابته وهو ثالث علامات الخلافة بعد البردة والعمامة . فإذا تولى الخليفة جازؤه بالبردة والعمامة والفضيب . انظر : الصافي ، رسوم دار الخلافة ، بغداد (١٩٦٤م) ، ص ٨١ .

ولا نستطيع قبول صحة هذه الرواية لأن السيف والفضيب كانا في يد الخلفاء العباسيين يتوارثونه كإبراهيم عن كابر . انظر : الصافي ، نفس المصدر ، ص ٨١ ، ٩٠ .

(١٨١) الأزرقي ، أخبار الدول المنقطعة ، ص ٥٨ .

(١٨٢) كرد علي ، خطط الشام ، ج ١ ، ص ٢١٩ .

(١٨٣) السجيل ، بيد المعيد ، رسائل إسماعيلية قديمة نادرة ، مجلة المجمع العراقي ، م ٣ ، ج ١ ، (١٩٥٤م) ص ٤٦١ .

(١٨٤) نفس المكان .

فقد كان الحاكم يدرك أن بني الجراح لم يقوموا بالدعوة لأبى الفتوح حسان له وكرها للفاطمين بل كانت لهم أهدافهم الخاصة<sup>(١٨٥)</sup>. وأرادوا أن يحققوا تلك الأهداف من وراء الدعوة له . ويتخذوه وسيلة لساومة الفاطميين في سبيل الحصول على بعض المميزات المالية والإقليمية . ويصرفوا الفاطميين عن اتخاذ إجراءات معينة نحو تادييهم لقاء الجرائم التي ارتكبوها ضد الدولة الفاطمية وولائها<sup>(١٨٦)</sup>. لذلك لجأ الحاكم إلى استمالة آل الجراح بالمال . فأرسل إلى حسان بن مفرج بن الجراح وهو أعظم آل الجراح شأنًا وأشدهم مراسًا وإلى والده مفرج بن دغفل ، وبعث لهما بصودة سرية أموالًا طائلة<sup>(١٨٧)</sup>. وأعطاهما وعدًا كثيرة ، إذا تخلوا عن الدعوة لأبى الفتوح . وفوق ذلك خسر حسان بن مفرج بكتابة يغالطه في أمر ياروختكين ويسلمه عليه<sup>(١٨٨)</sup> . لأن الحاكم كان يدرك أن تزعم حسان لتلك الحركة وقيامه بها كان خوفًا من مغبة الأئمة بشار ياروختكين ( ياروخ ) الذي قتل على يد حسان كما أسلفنا .

ولم تقتصر مريضة الحاكم لبني الجراح على حسان ووالده بل تعدى ذلك إلى جميع رؤسائهم والمتنفذين فيهم مخافة أن يتحول تأييد الراشد بالله إذا تخلى عنه حسان ووالده إلى أحد هؤلاء الرؤساء فيتولى زمام المعارضة ، لذلك حمل إلى علي ومحمود أمينى المفسرج أموالًا جزيلة<sup>(١٨٩)</sup> . وضمن لهم الإقطاعات الكثيرة ، وأغراضًا كثيرة حتى استطاع أن يكسب ودهما<sup>(١٩٠)</sup> . وأن يجعل الجميع على الانقياد عن الراشد بالله .

كما حقق الحاكم جميع مطالب حسان ، فقد كانت لحسان مطالبه الخاصة يقول صاحب ذيل تجارب الأمم « وكان حسان قد أنفذ والدته في أثناء هذه الخطوب إلى مصر بتذكرة تتضمن أغراضه ، وسأل في جملتها أن تهدى له جارية من أماء القصر ، فأجابها الحاكم إلى جميع ما سأل من إقطاع وتقرير وأمضاء ، وكتب إليه أمانًا بخط يده وأهدى له جارية جهزها بما بلغ قيمته مالا عظيمًا فعادت والدة حسان إليه بالمرغائب له ولأبيه فسر بذلك ، وأظهر طاعة الحاكم وليس خلفه »<sup>(١٩١)</sup>.

هذا من ناحية ومن ناحية ثانية فقد اتخذ الحاكم خطوات أخرى جارية تجاه مكة المقر الرئيسي للخليفة الراشد بهدف قطع مواصلاته ووضعه بين فكي كمشاة حسان إلى جانب اضعاف مركزه من الناحية الدينية بأخذ مكة منه ولصنه من فوق منابرها ليوصف بالخروج والمصيان على الخلافة الشرعية في مصر .

وكانت أولى تلك الخطوات حرب الحجاز حربًا اقتصادية . فقد قرى سجل حاكمي في آخر سنة ٤٠٢ هـ . يقضى بمنع الناس من السفر إلى مكة في البر والبحر ومنع حمل الامتعة والأقوات إليها<sup>(١٩٢)</sup> . وقد وضع هذا السجل موضع التنفيذ وطبق بشدة متناهية لا رجعة فيها حتى رد قوم خرجوا إلى الحج من الطريق<sup>(١٩٣)</sup>.

(١٨٥) البيطار ، موفدو إمام العرب ، ص ٩٣ .

(١٨٦) المقرئ : أتماظ ، ج ٢ . في أماكن متفرقة .

(١٨٧) ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، ص ٦٤ .

De Gaury: The Rulers of Mecca, p. 60.

(١٨٨) القاضي ، العقد الشيعي ، ج ٤ ، ص ٧١ .

(١٨٩) الأزدى ، أخبار النبوة المشقة ، ص ٥٨ .

(١٩٠) نفس المكان .

(١٩١) ذيل تجارب الأمم ، ج ٢ ، ص ٢٤٨ .

(١٩٢) المقرئ ، أتماظ العنقا ، ج ٢ ، ص ٩٠ .

(١٩٣) نفس المكان .



أما الخطوة الثانية التي اتخذها الحاكم تجاه مكة فهي محاولته اقضاء نفوذ أبي الفتوح منها فاستغل ما بين الموسويين وبني عمهم الطيبين من بني سليمان بن داود<sup>(١٩٤)</sup> من تحاسد وتنافس على الرئاسة فكتب الحاكم إلى زعيمهم أبي الطيب<sup>(١٩٥)</sup> وقلده الحرمين ، وأغذ له ولشيوخ بني حسن مالا وثيابا<sup>(١٩٦)</sup> . فصار مع من انضوى اليه من بني عمه إلى مكة وكان بها نائب أبي الفتوح<sup>(١٩٧)</sup> فنزله واستولى عليها ، ونجح أبو الطيب في صرف العرب عن طاعة أبي الفتوح والدخول في طاعة الحاكم بأمر الله<sup>(١٩٨)</sup> .

فلما وصلت أخبار مكة إلى أبي الفتوح ، ورأى انحراف بني الجراح عنه وخذلانه لم أحس بالأخطار المحدقة به وأنه راهن على الحصان الخاسر . فاتجه إلى أبي القاسم بن المغربي<sup>(١٩٩)</sup> طالبا مساعدته والتدخل في انقاده من ورطته وقال له : « أغويتني وأخرجتني إلى هؤلاء القوم القدارين ، وأخرجتني من بلدي ونعمتي وإمارتي وجعلتني في أيدي هؤلاء ينفقون سوقهم بي عند الحاكم ويبيعونني بيضا بالدرهم . فيجب عليك أن تخلصني مما أوقعتني وتسبل سبيلي بالعودة إلى الحجاز فاني راض من الفضيحة بالأياب ، ومتى لم تفعل اضطرت إلى أن أركب فرسي ، وأركب التقرير في طلب النجاة »<sup>(٢٠٠)</sup> . غير أن الوزير أبو القاسم شجعه وثبته وأخذ يفكر في خلاصه<sup>(٢٠١)</sup> . ولكنه أيضا في ذلك فلما طال الأمر على أبي الفتوح ركب دابته وذهب إلى المفرج وقال له : « اني فارقت نعمتي وكأشفت الحاكم . وذلك لركوني إلى ذمامكم ، وسكوني إلى مقامكم ، ولي في عنقك موثيق ، وأنت أحق من وفي ، لمكانك من قومك ورئاستهم ، وأن خير ما ورثه الانسان ولده ، ما يكون له به الحمد والشكر وحسن الذكر ، وأرى حسانا ولدك قد أصلح نفسه مع الحاكم واتبه أكثر أصحابه ، وأنا خائف من غدره بي ، وما أريد إلا العودة إلى الوطن »<sup>(٢٠٢)</sup> .

فاستجاب المفرج لرغبة أبي الفتوح وحفظ ذمامه وسمح له ولأصحابه بالعودة إلى مكة وضم إليه من طيء من أجازه وأدى القرى<sup>(٢٠٣)</sup> . قضى مع قومه إلى مكة فوصلها سنة ٤٠٣ هـ . ١٢٠١م<sup>(٢٠٤)</sup> ، فتلاشى فيها أمر أبي الطيب واستقامت أمور أبي الفتوح<sup>(٢٠٥)</sup> بها .

### العودة إلى الولاء للفاطمين

عاد أبو الفتوح إلى مكة كسير الجناح ، ولم يعد قادرا على المناورة والاحتفاظ بالحجاز مستقلا كما كان قبل تورطه في دعوى الخلافة ، فكتب إلى الحاكم معذرا عما حدث فقبل الحاكم عذره<sup>(٢٠٦)</sup> ، وأقره على إمارته بمكة<sup>(٢٠٧)</sup> ، فأقام أبو الفتوح الدعوة للحاكم وضرب السكة

(١٩٤) الروذراوري ، ذيل تجارب الأمم ، ج٢ ، ص ٢٢٨ .

(١٩٥) نفس المكان . الجاسر ، أديب الغواص ، ص ٤١٧ .

(١٩٦) الروذراوري ، المصدر السابق ، ص ٢٢٨ .

(١٩٧) نفس المكان .

(١٩٨) حسن إبراهيم حسن ، الدولة الفاطمية ، ص ٢٢٩ .

(١٩٩) الفاسي ، العقد الثمين ، ج٤ ، ص ٧١ .

(٢٠٠) الجاسر ، المصدر السابق ، ص ٤١٦ .

(٢٠١) الفاسي ، العقد الثمين ، ج٤ ، ص ٧١ وما بعدها .

(٢٠٢) نفس المصدر ، ص ٧٢ .

(٢٠٣) نفس المكان .

(٢٠٤) الروذراوري ، ذيل تجارب الأمم ، ج٢ ، ص ٢٢٨ .

(٢٠٥) الميشار ، موقف أمراء العرب ، ص ٩٥ - ابن القلائسي ، ذيل تاريخ دمشق ، ص ٦٤ .

(٢٠٦) الروذراوري ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٢٢٨ .

(٢٠٧) نفس المكان .

(٢٠٨) حسن إبراهيم حسن ، الدولة الفاطمية ، ص ٢٢٩ .

باسمه<sup>(٢٠٨)</sup> . بل لم يلبث أن ذهب الى مصر بنفسه راكباً حماراً ، ليؤكد للحاكم اخلاصه وولائه وحسن نواياه في المرحلة التالية . فتركت زيارة أبي الفتوح لمصر انطباعاً حسناً على نفسية الحاكم فأمر له بالكساء وأنعم عليه<sup>(٢٠٩)</sup> .

ولما عاد أبو الفتوح من مصر الى مكة احتفظ بسيادة الفاطميين في هذا البلد المقدس ، وصار يقيم الخطبة<sup>(٢١٠)</sup> للحاكم بأمر الله الخليفة الفاطمي حتى توفي سنة ٤١١ هـ<sup>(٢١١)</sup> . فأقامها لابنه وخليفته الظاهر لدين الله<sup>(٢١٢)</sup> .

وفي تلك الأثناء استمر أبو الفتوح في توسيع رقعة أمارته حتى وصلت حدود اليمن حيث احتل وادى حلي<sup>(٢١٣)</sup> بن يعقوب ، وأزال عنها أماردة بني حرام سنة ٤١٣ هـ<sup>(٢١٤)</sup> . ويبدو أن أبا الفتوح كان حريصاً في السيطرة على سواحل تهامة أو ما تسمى مخاليف مكة<sup>(٢١٥)</sup> بما فيها حلي بن يعقوب وذلك لما هو معروف عن تلك السهول من خصب التربة وما تشتهر به من الزراعة ولا سيما زراعة الحبوب ، فلملح أراد من وراء ذلك أن يوفر لمكة مصدراً آخر للحبوب بدلاً من الاعتماد على مصر ولا سيما في تلك الفترة التي أخذ فيها المصريون يشحئون في إرسالياتهم الى مكة ، ولعل ذلك يعود الى ظروف الفلاء والقمح الشديد الذي حل بمصر في الشطر الأول من عهد الظاهر<sup>(٢١٦)</sup> . أو لانصراف الخليفة الى مرجه ولهوه فلم يبد كبير عناية بنفوذ الفاطميين في مكة والخطبة لهم بهما .

فأدى ذلك الى تجسيد العلاقات المكية الفاطمية ، وبدأت محاولات عباسية للتقارب مع أبي الفتوح تظهر في الأفق . وعندما أدرك الفاطميون تلك الخطوة أرسلوا أبا القاسم بن رزق البغدادي في شهر رجب سنة ٤١٤ هـ في سفارة الى أبي الفتوح<sup>(٢١٧)</sup> . وقد أعطت تلك السفارة نتائجها المرجوة حيث أقيمت الخطبة للخليفة الظاهر في موسم هذا العام في عرفات وفي جميع المشاهد ومنع حجاج خراسان من إقامتها للخليفة العباسي<sup>(٢١٨)</sup> . ومع ذلك فمن الواضح أن الفاطميين لم يقوموا بجميع التزاماتهم تجاه مكة وأشرافها في تلك الفترة . فاضطر أبو الفتوح الى إيفاد جماعة من الأشراف الى مصر في ذي القعدة سنة ٤١٥ هـ<sup>(٢١٩)</sup> لتدارس مستقبل علاقاتهم مع الفاطميين الا أن الوفد منى بخيبة أمل لأنه لم يستقبله أحد من رجالات الدولة<sup>(٢٢٠)</sup> . لذلك أخذوا ينادون في القصر وقالوا : « يا قوم جئناكم وفارقنا أولادنا وأهلينا وقد هلكتنا من الجوع ، فان يكن ليس لكم بإقامة الدعوة بمكة والمدينة حاجة فاصرفونا فاننا قد بذل لنا الرغائب في إقامة الدعوة لغير امامكم بالحجاز ، ولم نجد انساناً يكلمنا ونكلمه »<sup>(٢٢١)</sup> .

(٢٠٨) القرطبي ، انعاظ الحنفا ، ج ٢ ، ص ٩٥ .

ماجد ، الحاكم بأمر الله ، ص ١٥٢ .

(٢٠٩) مابد ، الحاكم بأمر الله الخليفة المقتري عليه ، ص ١٥٢ .

(٢١٠) سرور ، النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ص ١٩ .

(٢١١) القرطبي ، انعاظ الحنفا ، ج ٢ ، ص ١١٦ .

(٢١٢) سرور ، المصدر السابق ، ص ١٩ .

(٢١٣) الناسي ، العقد الثمين ، ج ٤ ، ص ٢٩ .

(٢١٤) ابن حنبل ، صورة الأرض ، ص ٣٠ .

(٢١٥) كتاب المتقي ، ص ٧١ - ٧٣ .

(٢١٦) غالب ، مصطفى ، تاريخ الدعوة الإسماعيلية ، ج ٢ ، بيروت (١٩٦٥م) ، ص ٢٤٥ .

(٢١٧) القرطبي ، المصدر السابق ، ص ١٧٢-١٧٤ .

(٢١٨) المسحي ، محمد بن عبد الله ، أخبار مصر وفشائلها ، مطبوعة صادرة عن مكتبة الاسكوبال بمصر ، رقم ٥٢٤ ، ورقة ١٧٩ .

(٢١٩) نفس المصدر ، ورقة ١٤٤ .

(٢٢٠) نفس المصدر ، ورقة ٢٥٦ ، القرطبي ، انعاظ الحنفا ، ج ٢ ، ص ١٦٣ .

(٢٢١) انعاظ ، نفس المكان .

(٢٢٢) المسحي ، المصدر السابق ، ورقة ٢٥٦ .

ورغم ما تضمنه هذا النداء من انذار للفاطيين بمحاولات العباسيين الخطبة لهم بمكة الا أنهم لم يجابوا بشئ<sup>(٢٢٢)</sup> فاضطر جمال الدولة مظفر الصقلي صاحب المظلة أن يرسل للوفد ألف دينار من ماله الخاص<sup>(٢٢٣)</sup> لقبولها قائلين « لا نأخذ الا ما يصلنا به أمير المؤمنين ، وهذه الصلة قد قبلناها والله مجازيك عليها ، ونحن نفرقها على ضعفائنا وعبيدنا ففرقوها عليهم »<sup>(٢٢٤)</sup>.

ثم أخذ المصريون يملكون الوفد بالوعود ويباطلونهم حتى فاتتهم فريضة حج عام ٤١٥هـ<sup>(٢٢٥)</sup> ومع ذلك لم يعطوا الا نصف ما كان يعطي لهم سابقا . هذا فيما يخص الوفد ، أما أبو الفتوح فلم يرسل اليه شيء من مخصصاته كما هو متبع مع الوفد الحجازي وانما وعد بارسال ذلك عن طريق البحر<sup>(٢٢٦)</sup> .

لذلك غادر الوفد الحجازي مصر في اواخر سنة ٤١٥هـ . وكان رئيسه أحمد بن أبي العباس الفضل بن جعفر ساخطا غير راضي عن تلك المعاملة السيئة لأنه كما يقول المسبحي - وهو شاهد عيان - « لم يجد بمصر معينا »<sup>(٢٢٧)</sup>.

ورغم تلك المعاملة السيئة للحجازيين من جانب الفاطميين ، ورغم تخفيضهم نفقات الأماكن المقدسة الى النصف الا أن ولاء اشراف مكة للفاطميين لم يتبدل ولم يصرفوا ذلك الولاء للعباسيين أو حتى يشركوهم فيه رغم ما بذل لهم من الرغائب كما جاء على لسان رئيس الوفد الحجازي الى مصر . بل ظلت مكة تدين بالولاء والطاعة للفاطميين في عهد الظاهر وشطرا من عهد المستنصر حتى توفي أبو الفتوح سنة ٤٣٠هـ<sup>(٢٢٨)</sup>.

ولعل ذلك يعود الى أسلوب الحكم الذي اتبعه الفاطميون في مكة ، ذلك أنهم تركوا للأماكن المقدسة وللأسرة الحاكمة فيها تمتعها باستقلالها الذاتي والداخلي ، واكتفوا بالحصول على الخطبة<sup>(٢٢٩)</sup> والدعاء لهم في المناسبات ، وهذا على العكس من العباسيين الذين كانوا ينزعون دائما الى مد سيطرتهم المباشرة على الأماكن المقدسة وارسال ولاة يحكمونها من قبلهم .

### شكر ابن أبي الفتوح وسقوط الأسرة الموسوية

وشكر هو تاج المال شكر بن أبي الفتوح الحسن بن جعفر بن محمد<sup>(٢٣٠)</sup> . تولى إمارة مكة بعد وفاة والده سنة ٤٣٠هـ<sup>(٢٣١)</sup> . وكان أميرا جليلا جوادا جديلا<sup>(٢٣٢)</sup> عظيم القدر<sup>(٢٣٣)</sup> . وكان بطلا لا يلهه الضراب ورمحا لا تحطمه الحراب<sup>(٢٣٤)</sup> . تذكر المصادر أنه حكم ثلاثا وعشرين

(٢٢٢) نفس المكان .

(٢٢٣) القريري ، المصدر السابق ، ص ١٦٤ .

(٢٢٤) المسبحي ، المصدر السابق ، ورقة ٢٥٦ .

(٢٢٥) القريري ، المصدر السابق ، ص ١٦٩ .

(٢٢٦) المسبحي ، تاريخ مصر وقضايلها ، ورقة ٢٦٧ .

(٢٢٧) نفس المكان .

(٢٢٨) ابن خلدون ، العبر ، ج ٤ ، ص ١٠٢ .

(٢٢٩) ماجد ، الحاكم بأمر الله ، ص ٣٤٣ .

(٢٣٠) ابن حزم ، جمهرة أنساب العرب ، ص ٤٢ .

(٢٣١) ابن شهره - الجامع اللطيف ، ص ٨٩ - الأصبهاني ، خزينة القصر ، قسم شمراء الشام ، ٥٥٤٦ (١٩٦٤م) ، ج ٣ ، ص ٧ .

(٢٣٢) الطبري ، اتعاف فضلاء الزمن ، ص ٧ .

(٢٣٣) دحلان ، خلاصة الكلام ، ص ١٨ .

(٢٣٤) المصري ، مسالك الأبصار ، ج ٢ ، ص ١٢ .

سنة (١٣٥)، وكانت له خلالها مع أهل المدينة خطوب ملك في اثناها المدينة وجمع بين الحرمين (١٣٦).

الا أن تلك المصادر كمادتها في تناول أحداث هذه الفترة لم تشر إلى تلك الخطوب ولا إلى السنوات التي جرت فيها والتي ملك في اثناها المدينة ، ولكي نصل بمد استقراء الحوادث إلى فترة محددة على وجه التقريب لامتلاك شكر للمدينة وضمه للحرمين الشريفين يجب أن نتناول عهده بعد دراسة النصوص التي بين أيدينا على مرحلتين : المرحلة الأولى وهي التي سبقت هروبه إلى مصر ثم مرحلة تالية بعد عودته من مصر .

ويبدو في المرحلة الأولى أن بعض الأشراف سثموا التأييد المطلق للفاطمين الذي اتسم به عهد والده أبي الفتوح في أواخر حكمه والذي سار عليه شكر فيما بعد بل أن شكر بن أبي الفتوح غالي في ولائه للفاطمين حتى أدى به الأمر إلى منع الحجاج العراقيين من تأدية شعائرهم الدينية في بعض السنوات (١٣٧). هذا إلى جانب أن الفاطميين خفصوا من نفقاتهم على أشراف مكة إلى النصف كما سبق أن أشرنا إليه مما أدى إلى تقصير بعض الحسينيين في مكة . لذلك حصل انشقاق فسي صفوف بني الجون من الحسينيين - وهم الطبقة الحاكمة - بين مؤيدين للفاطمين وبنزعمهم شكر بن أبي الفتوح أمير مكة ، وبين معارضين لسياسة شكر وأتباعه تجاه الفاطميين ومؤيدين لعودة الخطبة لبني العباس (١٣٨)، وهذا الفريق لقي تأييدا من بني عمهم آل جعفر ابن أبي طالب (١٣٩). وقد استفحل هذا الانشقاق في صفوف أشراف مكة حتى أنه بدا من الواضح أن الفريق المعارض أصاب بعض النجاح ، فاضطر شكر بن أبي الفتوح إلى الاستعانة ببني عمه الحسينيين (١٤٠) لحكام المدينة ، وأرسل لهم قصيدة يستنير بها همهم ، ويطلب منهم الاتحاد لمقاومة أولئك الذين يريدون عودة النفوذ العباسي . ويذكرهم فيها بالملاسي التي أحلها بنو العباس بالملوئين . وقد حفظت لنا بعض المصادر تلك القصيدة التي يقول فيها (١٤١) :

غرائب ما يأتي به البس في الأهل  
وما كان في فسخ من الأسر والقتل  
وعاطوهم كاس المودة والوصل  
ولا تقصروا حتى تروا فرقة الشمل  
وتخرجوا من الحرم الشام والحرم القبلي  
فلا اشتري عز العشيبة بالذل  
ولا أرتضى إلا الذي يرتضي مثل  
وأتبع آبائي الذين مضوا قبلي

بني عمنا الأديين قوموا تأملوا  
نسيتم دماء بالمدينة أهدرت  
فتميلوا لهم لا در لله دركم  
وخلوا بني بنت النبي بجانب  
وتأخذكم أيدي الشتات  
واما أنا ما دام للسيف قائم  
فلا أرتقى إلا ذرى كل منبر  
أهدد للأبنساء ما يرتضونه

الا أن الحسينيين لم يهرعوا لمساعدة شكر بن أبي الفتوح بل منحوا مناصرهم للفريق المعارض الذي يرغب إعادة الخطبة لبني العباس (١٤٢).

(١٣٥) الفاسي . شفاء القرام . ج ٢ . ص ١٩٥ .

(١٣٦) السخاوي . التصفية للطيفة في تاريخ المدينة الشريفة . ص ٤٧٨ . ابن خلدون . العبر . ص ١٠٢ .

(١٣٧) السبكي . تاريخ مكة . ج ١ . ص ٨٢-٨١ .

(١٣٨) الدرر . مسالك الأبصار . ج ٢٤ . ص ١٢ .

(١٣٩) نفس المكان .

(١٤٠) نفس المكان .

(١٤١) نفس المكان .

(١٤٢) نفس المكان .

لذلك ساءت حالة شكر بن أبي الفتوح وادرك أنه لا قدرة له بمناجزة هذا التحالف الذي تكون ضده من الطالبين بخلاف غلبة الرجال وأسلم الحجاز ذاهبا الى مصر (٢٢٣) وقال :

قَوَّضْ خِيَامَكَ عَنْ أَرْضِ تَضَامٍ بِهَا      وَجَانِبِ الذِّلِّ انْ الذِّلُّ مَجْتَنَبٌ  
وَارْحَلْ إِذَا كَانَ فِي الْأَوَّلَانِ مَقْصَصٌ      فَاَلْمَنْدُلُ الرُّطْبُ فِي أَوْطَانِهِ حَطْبٌ<sup>(٢٢٤)</sup>

لذلك ذهب الأمير شكر الى مصر لمقابلة الخليفة المستنصر وطلب مساعدته في العودة الى اماره مكة ، واعادة الخطبة لهم بها . ويبدو أنه وصل اليها سنة ٤٤٠هـ لأن ناصر خسرو (٢٢٥) ذكر أنه صاحب أمير مكة الى مصر في هذا العام ٤٤٠هـ/١٠٤٩م وأنه ركب معه الى مدينة القلزم (٢٢٦) ثم ساروا منها الى مصر .

ولم تكن المساعدة التي سيطلبها شكر من الفاطميين هي قوة عسكرية إذ أن الحملات السابقة التي شنت على مكة في عهد المزم والمزمين ثبت فشلها . وانما المساعدة التي يرغب شكر في الحصول عليها من الفاطميين هي مساعدة مالية وعن طريقها يستطيع أن يستعيد نفوذه في مكة سواء بالاستعانة بقبائل البدو الذين يجرون وراءه كل ناسق أو بشراء ضماير بعض الأشراف المعارضين له وحملهم على موالاته ما دام أنه على استعداد لدفع مخصصاتهم على الرسم السالف .

ونستطيع بعد ذلك أن نستنتج أن الفاطميين فرضوا حصارا اقتصاديا على مكة بسبب موقفها المعادي من الأمير شكر وأنصاره الفاطميين وميولهم تجاه العباسيين وهذا الاستنتاج لا ما يؤيده فقد حدث في سنة ٤٤٧هـ غلاء شديد بمكة المكرمة تغذر معه وجود الخبز فأشرف الناس والحجاج على الهلاك . أما سبب ذلك فيعود الى عدم حمل الطعام من مصر الى مكة (٢٢٧) . هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن العباسيين لم يكن نسي استطاعتهم انقاذ مكة واخراجها من أزمتها الاقتصادية بسبب فوضى البويهيين والأتراك وخلافاتهم مع الخليفة العباسي القائم ( ٤٢٢ - ٤٦٧هـ )<sup>(٢٢٨)</sup> قبيل دخول طغرل بك الى بغداد كما سيأتي ذكره . فليس من المستبعد عندئذ أن يضطر المكيون نتيجة لهذا الحصار الاقتصادي الى الاستسلام والالتفاف حول أميرهم شكر بن أبي الفتوح الذي عاد الى مكة في آخر هذا العام .

ويفسر عودة شكر والنفوذ الفاطمي الى مكة انقطاع حاج العراق عنها في سنة ٤٤٨هـ<sup>(٢٢٩)</sup> . هذا الى جانب الرفاه الاقتصادي الذي عاشته مكة في السنة التالية<sup>(٢٣٠)</sup> مما يشير الى اطلاق الأرزاق لها من مصر في ذلك العام . وفوق هذا ما جاء في السجلات المستنصرية بأن أمير مكة في سنة ٤٤٨هـ هو تاج المعالي شكر بن أبي الفتوح<sup>(٢٣١)</sup> كما سيأتي ذكره .

وبعد أن استقرت الأوضاع لشكر بن أبي الفتوح في مكة رأى أن يمد سيطرته على المدينة المنورة ليثارت نفسه من بني الحسين الذين ناصروا المعارضين لسياسته من بني موسى الجون

(٢٦٣) المسمى ، مسالك الأبحار ، ج٢ ، ص ١٢ .

(٢٦٤) المعيني ، عقد العنان ، ج١١ ، ورقة ٤٠ . الأصبهاني ، خريدة القصر ، قسم شعراء الشام ، ج٣ ، ص ١٩ .

(٢٦٥) سفرنامه ، نقله الى العربية الدكتور يحيى الفخار .

(٢٦٦) انظر : الحديث من الفتوح في الباب الاقتصادي ، ط٢ ، بيروت (١٩٧٠م) ، ص ١١٣ .

(٢٦٧) الجزيري ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٢٥٤ .

(٢٦٨) زامبار ، معجم الأساليب والأسرار الحاكمة ، ص ٩ .

(٢٦٩) الجزيري ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٢٥٥ .

(٢٧٠) نفس المكان .

(٢٧١) ماجد ، محمد عبد المتيم ، السجلات المستنصرية ، تحقيق : الفاعرة (١٩٥٤م) ، ص ٥٦ .

وبني جعفر بن أبي طالب قبل سفره الى مصر<sup>(٢٥٢)</sup> . وليوطد للنفوذ الفاطمي بالدعوة لهم في مكة والمدينة معا وليعيد طموح والده في توحيد البلاد الحجازية تحت زعامة شريف مكة . لذلك جرت بينه وبين أهل المدينة الحسينيين خطوط كبيرة تمكن خلالها من امتلاك المدينة الشريفة والجمع بين الحرمين المقدسين<sup>(٢٥٣)</sup> .

وتشير المصادر أن بين شكر هذا وبني هلال علاقة مصاهرة حيث يزعم الهالليون أنه ( أي شكر ) تزوج الجازية أخت الحسن بن سرحان<sup>(٢٥٤)</sup> من أمراء الأتبع . وهو خبر مشهور في أقاصيصهم وحكاياتهم<sup>(٢٥٥)</sup> ورغم أن هذه الحكايات والأقاصيص أقرب الى الأسطورة منها الى الحقيقة الا أنها تعطي دليلا على وجود علاقة بين شكر وأولئك البدو ، فمن المحتمل أن يكون قد استخدمهم في بعض حروبه التي لم تنقطع طوال حياته<sup>(٢٥٦)</sup> .

استقرت الأوضاع لشكر في الحجاز ومضى في إقامة الدعوة للخليفة المستنصر<sup>(٢٥٧)</sup> حتى توفي في رمضان سنة ٤٥٣هـ<sup>(٢٥٨)</sup> .

(٢٥٢) المسمى . مسائل . ج ٢ . ص ١٢-١٣ .  
(٢٥٣) الأصبهاني . الغريلة . قسم شمراء الشام . ص ٧ .  
(٢٥٤) خنأجي . محمد عبد النعم . يثو خنأجي . القاهرة (١٩٥٠م) ج ١ . ص ١٧ .  
(٢٥٥) ابن خلدون . الغبر . ج ٤ . ص ١٠٢ . خنأجي . المصدر السابق . ص ١٧ .  
(٢٥٦) المسمى . المصدر السابق . ص ١٣ .  
(٢٥٧) حسن ابراهيم . الدولة الفاطمية . ص ٢٣٩ .  
(٢٥٨) الميني . عقد الجمان . ج ١١ . ورقة ٤٠٠ . الناسي . تعصيل الزكاه . ورقة ٤١٦ .



## طبقة الهواشم

● الطيبون وبداية التدخل اليمني ● الهواشم والملاقات المتأرجحة ● أوضاع الخلافتين العباسية والفاطمية في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري وأثر ذلك على علاقاتهما بمكة .

### الطيبون وبداية التدخل اليمني

والطيبون فرع من بني سليمان بن عبد الله بن موسى الجون<sup>(١)</sup> . وهم الذين اصطلاح المؤرخون الذين يقسمون تاريخ مكة في تلك الفترة الى طبقات بأنهم الطبقة الثانية<sup>(٢)</sup> ، وأطلقوا عليهم لقب السليمانيين<sup>(٣)</sup> نسبة الى سليمان بن عبد الله الثاني كما أسلفنا .

وأول من تولى إمارة مكة منهم هو أبو الطيب داود بن عبد الرحمن<sup>(٤)</sup> ، وكانت ولايته في مطلع القرن الخامس في الفترة التي كان فيها أبو الفتوح قد أعلن نفسه خليفة وخرج الى الرملة منازماً للحاكم الفاطمي<sup>(٥)</sup> ، فاضطر الأخير الى تعيين داود هذا أميراً على مكة . فلما رجع أبو الفتوح الى مكة تنهى أبو الطيب عنها واسترجعها منه أبو الفتوح<sup>(٦)</sup> .

استكان بنو أبي الطيب ولم يطلبوا الإمارة بعد ذلك حتى توفي شكر بن أبي الفتوح سنة ٤٥٣ هـ ، ولم يخلف ولداً ذكراً يلي الإمارة فانتهى أمر مكة الى عبد<sup>(٧)</sup> له لم تذكر المصادر اسمه أو أن شكراً عهد له بالإمارة في حياته ، ولكنه استطاع أن يتقدم على أمياده بجميع طبقاتهم . ولعل انقسام الأشراف على أنفسهم ساعده في اغتنام الفرصة والوصول الى تمنة الحكم فخلقت تلك الحالة فوضى مريسة في مكة ذلك أن العلويين غضبوا من هذا الوضع وتمردوا على الأمير العبد ، وكان أشدهم غضباً بنو أبي الطيب الذين هاجموا مكة وانتزعوها منه<sup>(٨)</sup> ، فتولى إمارتها منهم محمد بن أبي الطيب عبد الرحمن بن القاسم<sup>(٩)</sup> ، إلا أن بني أبي الطيب هؤلاء لم يحسنوا السيرة ، فقد أشاعوا السلب والنهب في مكة وتجاوزوا ذلك الى أخذ ميزاب الكعبة

(١) ابن حزم ، جمهرة أنساب العرب ، ص ٤١ .

(٢) دحلان ، خلاصة الكلام ، ص ١٦ وما بعدها .

(٣) التلخشي ، نهاية الأوب ، ص ١٣٨ .

(٤) دحلان ، المصدر السابق ، ص ١٧ .

(٥) الداردي ، عمدة الطالب ، ص ١٠٩ .

(٦) خازي ، الحاد الأنام ، ج ٢ ، ص ٦٧ .

(٧) دحلان ، المصدر السابق ، ص ١٨ .

(٨) خازي ، المصدر السابق ، ص ٦٣ .

(٩) خازي ، الحاد الأنام ، ج ٣ ، ص ٦٢ .



وتعريضها من الكسوة<sup>(١٠٠)</sup>، كما نهبوا حليّة البيت وذهب بها بعضهم الى اليمن<sup>(١٠١)</sup>.

ولم يكن في وسع كل من العباسيين والفاطميين التدخل لاقترار الأمور في مكة بسبب الظروف المحيطة بكل من الدولتين ففي بغداد كان طفرليک منشغلا بتصفية حسابيه مع بقايا الأتراك والديالمة بعد دخوله بغداد للمرة الثانية على أثر ثورة البساسيري<sup>(١٠٢)</sup>. أما الفاطميون فلم يستطيعوا التدخل مباشرة بسبب تورط مصر في الفتنة التي نشبت بين العبيد والأتراك في ذلك الوقت<sup>(١٠٣)</sup>.

لذلك تلقى علي بن محمد الصليحي موافقة الخليفة المستنصر بالتدخل في مكة وفرض سيادته عليها ، فظهر الصليحي استعداده لتلك الغاية<sup>(١٠٤)</sup>. ولم تكن هذه أول صلة للصليحي بمكة وأمرائها من الأشراف ، ذلك أن الصليحي بعد أن تم له توحيد اليمن والسيطرة على تهامة تطلع الى الحجاز والأراضي المقدسة لأنها أقرب البلاد الى اليمن ، وأهمها في نظر المسلمين وأحوجها الى استقرار الحكم وحسن الإدارة فيها . فكتب الى الخليفة المستنصر يستأذنه في السيطرة على مكة وأخذها من شكر ، إلا أن الخليفة بعث اليه سجلا في رجب سنة ٤٤٨هـ ينهيه عن التعرض لنتاج المعالي شكر بن أبي الفتوح لا « ترعاه الحضرة لهذا الشريف من حرمة النسب وتوجيه من حق اللحمة والسبب وتراه من صلة الرحم وتؤثره من حفظ الذمم جريا على عادة السلف في الفضل والكرم<sup>(١٠٥)</sup> » .

وكان إخلاص الصليحي للدعوة الفاطمية وتقانيه في رضى الامام بمصر يحتمان عليه أن يمثل أوامره صاغرا<sup>(١٠٦)</sup> . لذلك كف عن التدخل في شئون الحجاز بل حسن علاقته بالأمر شكر وأبدى معه تعاوناً جميل الأمير يكتب للخليفة المستنصر مثنيا على الجهود المشكورة التي يبذلها الصليحي لمساعدته في تذليل الصعاب التي تعترضه في سبيل استقامة أمور الحرم<sup>(١٠٧)</sup> .

لذلك أصدر الامام المستنصر سجلا لعل بن محمد الصليحي<sup>(١٠٨)</sup> سنة ٤٥٠هـ يشكره على تعاونه مع أمير مكة ويبارك جهودهما الرامية الى احلال السلام في حرم الله الآمن .

على أن هذه العلاقات الطيبة بين الصليحي وشكر لم تلبث أن ساءت بين الأمرين ربما بسبب السيطرة على منطقة حلي بن يعقوب ، لذلك تبودلت بين الطرفين مراسلات تنطوي على كثير من التهديد والوعيد<sup>(١٠٩)</sup> .

(١٠٠) سبط ابن الجوزي ، مرآة الزمان ، مخطوطة : طوبقاو برقي ٢٦٠٧ هـ اسطنبول ج ١٢ ، ورقة ٨٨ .

(١٠١) القرطبي ، أعيان النبلاء ج ٢ ، ص ٣٦٩ .

(١٠٢) أبو الفداء ، المختصر ج ٢ ، ص ٧٩١-١٧٨ .

(١٠٣) القرطبي ، المصدر السابق ، ص ٢٦٥ وما بعدها .

(١٠٤) الهمداني ، حسين فيض الله ، حسن سليمان محمود ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، طبع القاهرة ، ص ٨٨ .  
الصليحي هو أبو الحسن علي بن محمد مؤسس الدولة الصليحية ، وأحد من ملك اليمن غوة ، وأقام لنفسه مجدا بها ، كان أبوه شافعي المذهب ، وكان علي عل مذهب أبيه فاستماله عاصر الفرواني أحد دعاة الفاطميين الى مذهبهم ، فأخذ يصنع المزيدين والانصار ثم لم يلبث أن امتنع ببجل مسار سنة ٤٢٩هـ فتكاثر جمعه فلم تمنع سنة ٤٥٥هـ حتى ملك اليمن كله واتخذ صنعاء عاصمة له ثم أخذ يدعو للمستنصر في اليمن وخارجها حتى رآته منته وزر في طريق الحج سنة ٤٥٩هـ فتوفي مقتولا على يد سعيد الأحول بن نجاح ، فولد بعده ابنه أحمد بن عز الملقب بالكرم - انظر : الحمادي ، كشف ، ص ٤٢ ، الزركلي ، الأعلام ، ج ٥ ، ص ٤٨١-٤٨٠ .

(١٠٥) ماجد ، السجلات المستنصرية ، ص ٥٦ .

(١٠٦) الهمداني ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، ص ٨٨ .

(١٠٧) ماجد ، المصدر السابق ، ص ٣٧ .

(١٠٨) نفس المكان .

(١٠٩) الهمداني ، المصدر السابق ، ص ٨٩ .

ومن تلك المراسلات قصيدة للشريف شكر بن أبي الفتوح بعث بها الى الملك علي بن محمد الصليحي جاء في أولها :

لَتَغْلِيَقُ الجاجم والرؤوس واقحامي خُمَيْسًا في خُمَيْسٍ (٢٠)

فاجابه الشاعر عمرو بن يحيى الميمى على لسان علي بن محمد الصليحي ردا على الشريف شكر بقصيدة طويلة على نفس القافية والروي (٢١) وقد انطوت هذه القصيدة على كثير من التهديد والوعيد . ثم كتب الى الامام المستنصر يستأذنه في ازالة الشريف عن مكة ليكون أمرها اليه . الا ان الخليفة كتب اليه ينهيه عن ذلك بقوله « اياك أن تلقى الله بدماء بني فاطمة » (٢٢) فاستجاب الصليحي لأوامر امامه وصبر حتى تواتيه الفرصة لفرض سيطرته على مكة .

فلما مات شكر بن أبي الفتوح وانتشرت الفوضى في مكة بعد مجيء الطيبين خشي الخليفة المستنصر أن تؤدي تلك الفوضى الى خروج نفوذهم منها ، لذلك سمح لملي بن محمد الصليحي بتأدية فريضة الحج واطرار الأمور في مكة المكرمة .

فغادر اليمن متوجها الى مكة ومعه ملوك اليمن وزعمائها (٢٣) ، فوصلها في سادس ذي الحجة سنة ٤٥٥ هـ ، وانتزعها من بني أبي الطيب (٢٤) ، وأجبرهم على الخروج منها (٢٥) .

وبعد أن أتم شجرة الحج ، أخرج للبيت واقامة حرمة ومناسكه ما يفوق حد التصور (٢٦) ، واستعمل الجليل مع أهل مكة (٢٧) ، وعامل الناس بالحسنى ، وأظهر العدل والإحسان ، وعمل على استمالتهم الى جانبه بما أنفق من الأموال (٢٨) . فطابت قلوب الناس وأمن الحج أمنا لم يمهّد مثله لاقامة السياسة والهيبة حتى كانوا يعترفون لبيلا ونهارا ، وأموالهم محفوظة ورجالهم

(٢٠) عماد الدين ، ادریس ، عيون الأخبار ، مفلوط بالكتبة المعدنية الهمدانية اعتضدت على نصوص منشورة كملحق في كتاب « الصليحيون والحركة الفاطمية » ج ٧ ، ص ١٢ .

(٢١) ولد جاء لها :

سداسى لاشراب الغندريسي  
الرشيق بمرك حامسى الوطيس  
وصانحة ثنرد عبطوس

دم الأبطال في اليوم الجوس  
ولهوى بالنشيج اذا تلاسى  
أحب الى من نضات عرو

الى ان قال :

عن استعطاره سحب النمرس  
اذا اقتست احلسف بالجوس  
وأمرته الهدور من الشمس  
أنته بالردى غيلي وعيسى  
جنود الله بالقطب الشمس

بني حسن ألا تنهون شكرا  
أتاني السب منه وقال : اني  
الى قسم لغير أبي تميم  
مضى أذن الامام بحرب شكر  
بني حسن حذار ، اذا أتتكم

وهي قصيدة طويلة جاء نصها الكامل في عيون الأخبار ، ج ٧ ، ص ١٧-١٩ انظر .

الهمداني ، الصليحيون ، ص ٨٩ .

(٢٢) ادریس ، المصدر السابق ، ص ١٧-١٩ .

(٢٣) الميني ، عقد العمان ، ج ١١ ، ص ٤٦ .

(٢٤) خازي ، الفادة الأنام ، ج ٣ ، ص ٦٣ .

(٢٥) الناسي ، شقاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٩٦ .

(٢٦) ادریس ، عيون الأخبار ، ج ٧ ، ورقة ١٩ .

(٢٧) ابن تقي بريدي ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٧٢ .

(٢٨) باخرمة ، أبو محمد ، تاريخ ثغر عدن ، لندن (١٩٣٦م) ، ص ١٦١ .

محروسة<sup>(٢٩)</sup> ، كما عمل على جلب الأقوات فرخصت الأسعار وعم الرخاء<sup>(٣٠)</sup> . وفوق هذا فقد عمل على تأديب القبائل التي كانت تعتدي على الحاج<sup>(٣١)</sup> وود ما أخذه بنو أبي الطيب من حلي الكعبة وغيره بعد أن فداه منهم ، وكانوا قد نهبوا الكعبة لما ملكوا مكة<sup>(٣٢)</sup> . بعد وفاة شكر كما أسلفنا . ثم عمل على إصلاح ما أفسده الأشراف فكسب بحسن سياسته وضاء امامه ثقة كثير من أهالي البلاد لما قدمه من خدمات لحجاج المسلمين عامة<sup>(٣٣)</sup> ، وما قام به من كسوة الكعبة بالديباج الأبيض<sup>(٣٤)</sup> وكان شعار الدولة الفاطمية<sup>(٣٥)</sup> وما عمله من اشاعة الأمن والرخاء لهذه البقعة الطاهرة فلجهت الألسنة له بالدعاء<sup>(٣٦)</sup> .

استمر الصليحي في مكة الى شهر ربيع الأول سنة ٤٥٦ هـ فخاف المكيون أن يطعم في مكة ويحكمها حكما مباشرا الأمر الذي يهدد استقلالهم الذي حققوه طيلة قرن كامل من الزمان . فتجمع الحسنيون وتفاوضوا مع الصليحي في مستقبل الحكم في مكة وقالوا له : « اخرج من بلدنا ورتب منا من تختاره »<sup>(٣٧)</sup> فقبل الصليحي هذا العرض الذي تقدم به الحسنيون ربما لخوفه منهم لأنهم بدأوا يتجمعون ويهددونه في مكة<sup>(٣٨)</sup> ، أو لخوفه من الوباء الذي تفشى بين جنده<sup>(٣٩)</sup> أو لوجود تآثر خرج عليه باليمن وأصبح خطيرا يهدد مملكته<sup>(٤٠)</sup> . لذلك أنصاع لما طلبه الحسنيون ووقع اختياره على محمد بن جعفر بن أبي هاشم فاستدعاه من بطن مر<sup>(٤١)</sup> وولاه إمارة مكة نيابة عنه<sup>(٤٢)</sup> ، وأعطاه مالا وسلاحا وترك له خمسين فرسا<sup>(٤٣)</sup> ، ثم قفل راجعا الى صنعاء<sup>(٤٤)</sup> .

أما لماذا اختار الصليحي محمدا هذا وهو من طبقة لم يسبق لها الحكم ، تاركا اختيار أي أحد من الموسويين أو من السليمانيين الذين كانوا يتداولون حكم مكة ؟ فهذا ما لا نعرفه على وجه التحقيق . ولكن يبدو أن الصليحي اختار محمد بن جعفر أولا وقبل كل شيء لكفافته الذاتية وشجاعته<sup>(٤٥)</sup> ، ولأنه زوج تاج الملك ابنة شكر أبي الفتوح<sup>(٤٦)</sup> من أمراء مكة السابقين ، وفي هذا ارضاء بطريقة غير مباشرة للموسويين أصحاب الحق الشرعي في إمارة مكة بالإضافة الى أن نقل الامارة الى بيت جديد غير بيت السليمانيين والموسويين سيضع حدا للنزاعات المتكررة التي كانت تقوم بين البيتين ، لذلك رأى أن نقل الامارة الى الهواشم سيوقف حدة الصراع بين الطبقتين السابقتين ويقضي على تنافسهما . ووقف الصراع الحربي في مكة سيؤدي بدوره الى الاستقرار السياسي فيها . لذلك قبل الحسنيون رأى الصليحي في تنصيب محمد بن جعفر أميرا عليهم

(٢٩) البني ، عقد الجمان ، ج ١ ، ص ٤٦ .

(٣٠) بانفزة ، المصدر السابق ، ص ١٦١ .

(٣١) الناس ، شفاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٩٦ ، الناس ، طفلة الكرام ، مطبوع بدار الكتب المصرية برقم ٦٤٦ ، ص ١٨٨ .

(٣٢) الصباغ ، تعصيل الغرام ، ص ٢١٧ .

(٣٣) الهمداني ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، ص ٩١ .

(٣٤) كتاب الفتحي ، في اخبار أم القرى ، طبع أدربا ضمن مجموع بمنوان اخبار مكة الشرفة ، ج ٢ ، ص ٥٤ .

(٣٥) القرطبي ، الذهب المبروك ، ص ٦٦ .

(٣٦) الناس ، شفاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٩٦ .

(٣٧) الناس ، شفاء الغرام ، ج ٢ ، ص ١٩٦ .

(٣٨) الطبري ، اتحاف فضلاء الزمن ، ورقة ٩ .

(٣٩) غازي ، المادة الانام ، ج ٢ ، ورقة ٦٤ .

(٤٠) مابده ، السجلات المستنصرية ، ص ٢٩ .

(٤١) الطبري ، الأراج المسكي ، ورقة ٨٤ .

(٤٢) الصباغ ، تعصيل الغرام ، ورقة ٢١٨ .

(٤٣) نفس المصدر ، ورقة ٢١٧ .

(٤٤) الهمداني ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، ص ٩٢ .

(٤٥) السري ، مسالك الأبصار ، ج ٢ ، ورقة ٩ .

(٤٦) الداودي ، عمدة الطالب ، ص ١١٠ .

ما دام أن ذلك سيحول دون السيطرة المباشرة للصليحيين .

وهكذا فإن الحسينين حينما يمدون أيديهم الى يد محمد بن جعفر لمبايعة أميراً عليهم ويجمعون على اختياره لهذا المنصب رغم كراهيتهم له فإنما يضعون أمام أعينهم مصلحة أهم وأقوى من مصالحهم الذاتية ألا وهي استقلال بلدهم . وعدم إتاحة الفرصة لأي سلطة تحكمه حكماً مباشراً .

### الهواشم والعلاقات المتأرجحة

والهواشم بطعن من بني الحسن السبط<sup>(١٧)</sup> ، ينسبون الى أبي هاشم محمد بن الحسن بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون<sup>(١٨)</sup> . . . . . وكان أول من تولى منهم إمارة مكة محمد بن جعفر بن أبي هاشم نيابة عن علي بن محمد الصليحي الذي عاد الى اليمن كما تقدم . غير أن موافقة الأشراف السليمانيين على تولية بن أبي هاشم إمارة مكة لم تكن إلا موافقة صورية أرادوا بها صرف الصليحي عن مكة ، حتى إذا عاد الى اليمن وخلا لهم الجو قبلوا لأبي هاشم ظهر المجن ، وانتقضوا عليه ، وأجبروه على الخروج من مكة<sup>(١٩)</sup> . ونصبوا حمزة بن وهاس بن أبي الطيب أميراً عليهم<sup>(٢٠)</sup> . بيد أن كرسي الإمارة لم يصف للأمير السليمانى ذلك أن محمد بن جعفر توجه الى ينبع<sup>(٢١)</sup> ، وجمع جموعه وعاد الى مكة فهاجمها<sup>(٢٢)</sup> ، فتصدى له بنو أبي الطيب السليمانيون فنشبت بينهم وبين أنصار أبي هاشم معركة حامية هزم محمد بن جعفر في بدايتها<sup>(٢٣)</sup> ، ولكنه لم يلبث أن كر عليهم فأبدي شجاعة فائقة . في قتالهم حتى أنه ضرب رجلاً منهم بسيفه فقطع درعه وجسده ووصل الى الأرض ، فدهشوا لذلك<sup>(٢٤)</sup> . ويبدو أن هذا الرجل كان من أحد قادتهم إذ بئوته لم تقم لهم قائمة فانهزموا ، ورجعوا عن محمد بن جعفر<sup>(٢٥)</sup> . الذي أصبح طريقه مفتوحاً الى مكة حيث دانت له بالطاعة<sup>(٢٦)</sup> . وخطب للخليفة المستنصر بالله الفاطمي<sup>(٢٧)</sup> .

هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن محمد بن جعفر لم يرض عن ولائه للصليحي وحكمه مكة نائباً عنه ، سيما وأن استردادها هذه المرة تم بجهود هاشمية بعته دون أدنى تدخل من جانب الصليحيين ، لذلك نبذ طاعة اليمانيين وأعلن استقلاله بمكة عنهم ، وفوق هذا فقد قام بهجوم على مدينة حلي بن يعقوب فاحتلها سنة ٤٥٦هـ . واستولى على ما بها من متاع للصليحي<sup>(٢٨)</sup> ، فأكد له بذلك نواياه في الاستقلال وأنه لن يتخلى له عن شبر من الأراضي التي كانت تتبع مكة فسي عهد أسلافه ومنها حلي<sup>(٢٩)</sup> .

- (٤٧) القلقشندي . نهاية الأرب . ص ١٦٢ .
- (٤٨) ابن حزم . جمهرة أنساب العرب . ص ٤٦١-٤٦٢ .
- (٤٩) الفاسي . القصد الثمين . ج ١ ، ص ٤٢٩ وما بعدها .
- (٥٠) دحلان . خلاصة الكلام . ص ١٩-٢٠ .
- (٥١) الفاسي . شفاء الغرام . ج ٢ ، ص ١٩٦ .
- (٥٢) دحلان . المصدر السابق . ص ٢٠ .
- (٥٣) الطبري . الأراج المسكي . ص ٨٤ .
- (٥٤) الفاسي . المصدر السابق . ص ٤٣٩ .
- (٥٥) الطبري . الأراج المسكي . ص ٨٤ .
- (٥٦) النصابي . سمط النجوم العوالي . ج ١ ، ص ١٩٩ .
- (٥٧) ابن خلدون . العبر . ج ٤ ، ص ١٠٢ .
- (٥٨) ادرسي . عيون الأخبار . ج ٧ ، ص ٢٣ . الهمداني . الصليحيون والحركة الفاطمية . ص ٩٢ .
- (٥٩) كانت حل منطقة نزاع بين أمراء مكة وبلوك اليمن طوال المصور الإسلامية . انظر : النصابي . سمط النجوم . ج ٤ ، في أماكن متفرقة .

وكعادة الصليحي في عدم إبرام أى أمر ولاسيما فيما يتعلق بالحرم الا بعد استشارة امامه ، واخذ موافقته ، فقد كتب للمستنصر يشتكى فعل أمير مكة ، ويستأذنه في السير اليه ومحاربته ، الا أن الخليفة المستنصر كان يعز عليه أن تنتهك لحرم الله ستوره <sup>(٦٠)</sup> . فكتب الى الصليحي سجلا يهدى فيه من روعه تجاه أمير مكة ويقول : « تصف استشراف متولى مكة - حرسها الله - الى حلي لما لك من الأمتعة والأقوات ، فانك تستخير الله تعالى وتوخي له مقدما للأعذار واللين في المقال ان نجح أو أثر والا حاكمته الى الله وهو خير الحاكمين » <sup>(٦١)</sup> .

ولم يكن الخليفة المستنصر يهتم بتبعية مكة للصليحي أو للأشراف ما دامت تعترف بإمامته وتخطب له ، بل ان المستنصر يفضل بقاءها في يد الأشراف لأن التجارب الفاطمية السابقة أثبتت أن الحجاز لا يمكن السيطرة عليها عن طريق القوة ، هذا الى جانب ما يحصل عليه الفاطميون لقاء تأييدهم لأشراف مكة من اعترافهم بنسبهم وأنهم من ذوي قرابتهم كما يظهر في خطبهم ومراسيلهم <sup>(٦٢)</sup> .

غير أن محمد بن جعفر لم يلبث أن حول ولاه للعباسيين ، وخطب باسم الخليفة العباسي القائم في موسم سنة ٤٥٨هـ <sup>(٦٣)</sup> . فانتزع علي بن محمد الصليحي هذه الفرصة لاستعادة سيطرته على مكة ، فأرسل في صفر سنة ٤٥٨هـ <sup>(٦٤)</sup> وفدا الى الخليفة المستنصر يتكون من القاضي عمران بن الفضل ونجيب بن غفر ويوسف بن محمد وعنتر بن عشم <sup>(٦٥)</sup> ، وذلك للمفاهمة معه في السماح للصليحي بالحج الى مكة لكي « يقضي على الفساد الذي حل بالحرم المظم ، ويقوم مناره ، ويقيم للعدل عماده ويصر طرده للفسر ويطهرها من المفسدين » <sup>(٦٦)</sup> .

ولم يكن هناك ما يمنع المستنصر من الموافقة على طلب الصليحي ما دام أن ابن أبى هاشم حول ولاه للعباسيين وخطب لخليفته ، فأصدر سجلا لعلي بن محمد الصليحي في ربيع الأول سنة ٤٥٩هـ تضمن موافقة المستنصر على طلبه مبديا فيه نصحه له بمعالجة الأمور بحكمة ، وحرصه على تجنب انتهاك الأماكن المقدسة ، وعدم اراقة دماء العلويين ، وأن يتجنب الفتنة ما استطاع الى ذلك سبيلا . ومما جاء في هذا السجل « وحقيق أن يقضى الله اصلاحه - وهو خير البقاع - على يدك ، وانت خير من لحظته عين الامامة بالاصطناع » سوى أن أمير المؤمنين يشفق من وقوع جرح على جرح . . . . . يتصدى قوم لقتالك ، اذا راوك عليه مطلا فيحدث حادث فساد ، قتالا وقتلا ، وما يؤثر أمير المؤمنين أن يوجد من ذلك متقال ذرة ، ولا ينال طالبيها خاصة وخز ابرة . وان أمكنك ذلك المكان ، بتأليف القلوب ، وتجنب سورة الحروب ، فوابرد ذلك على الأكباد ، انه لآية المراد ، وغاية قصد القصد » <sup>(٦٧)</sup> .

عاد رسل الصليحي الى اليمن فوصلوا صنعاء ومعهم هذا السجل في رجب سنة ٤٥٩هـ <sup>(٦٨)</sup> . وما أن تلقى الصليحي موافقة امامه تلك حتى بدأ يتجهز للذهاب الى مكة لتأدية فريضة الحج <sup>(٦٩)</sup> ، وانتزاع مكة من أيدي الهواشم ، وفرض سيادته المباشرة عليها . وبعد أن

(٦٠) ساجد ، السجلات المستنصرية ، ص ٤٩ .

(٦١) نفس المصدر ، ص ٤٠ .

(٦٢) انظر خطبة الأمير أبى الفتح ص ٥٢ من هذا البعث . وحديث الأشراف لعبد ابن جعفر ص ٩٦ .

(٦٣) الفيلقندي ، صبح الإغني ، ج ٤ ، ص ٤٥٨ .

(٦٤) ادريس ، عيون الأخبار ، ج ٧ ، ص ٧٨ ، الهداني ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، ص ٩٦ .

(٦٥) ادريس ، نفس المكان .

(٦٦) نفس المصدر ، ص ٨٠ وما بعدها .

(٦٧) نفس المصدر ، ص ٨٢-٩٦ . انظر ملحق رقم ٤ ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، ص ٣٠٦ .

(٦٨) نفس المكان .

(٦٩) العقيل ، محمد بن أحمد ، من تاريخ الخلائق السليمانية ، ج ١ ، ص ١٦٦ .

استكمل استعداداته توجه الى مكة المكرمة في أواخر سنة ٤٥٩هـ<sup>(٧٠)</sup> بعد أن استخلف ابنه أحمد المكرم على ملكه<sup>(٧١)</sup> باليمن ، وعهد اليه برعاية شئون البلاد ، واصطحب معه زوجته أسماء بنت شهاب<sup>(٧٢)</sup> ، وكانت من حرائر النساء ، بحيث كان يقصدها الشعراء لمديحتها ويخطب لها مع زوجها<sup>(٧٣)</sup> . وقد احتوى ركب الصليحي على ألفي فارس<sup>(٧٤)</sup> وجميع آل الصليحي وغيرهم من ملوك اليمن<sup>(٧٥)</sup> . وقد سار بهم جميعا مخافة أن يفروا على ولده المكرم بعد سفره . كما احتوى ركبه على كثير من مظاهر الأبهة وضروب الزينة التي لا تنحصر<sup>(٧٦)</sup> .

فلما وصل الى المهجم<sup>(٧٧)</sup> نزل في ضيعة تعرف بأم الذهب وبئر أم معبد فنصب خيامه فيها وحوله عساكره والملوك الذين كانوا معه<sup>(٧٨)</sup> . وقد تخففوا من أسلحتهم وعددهم وركنوا بعد ذلك السفر المضني الى الدعة والاستحمام<sup>(٧٩)</sup> ، فما شعروا الا وقد داهمهم سعيد الأحول بن نجاح<sup>(٨٠)</sup> في يوم السبت الحادي عشر من ذي القعدة سنة ٤٥٩هـ ، في سبعين رجلا من قومه الأحباش ليس معهم من السلاح الا الحراب<sup>(٨١)</sup> ، فأخذوا ركب الصليحي على عرة<sup>(٨٢)</sup> وقتلوا على بن محمد نفسه وأخيه عبد الله وسائر من معها من آل الصليحي<sup>(٨٣)</sup> . وصالح بقية السكر وقال لهم : « انما أخذت بثأري »<sup>(٨٤)</sup> . ثم استحوذ على جميع ما كان مع الصليحي من الأموال والذخائر وأتية الذهب والفضة وغيرها من أدوات الزينة<sup>(٨٥)</sup> . ثم عاد الأحول الى زيد ، ومعه رأس الصليحي وأخيه عبد الله وزوجته أسماء بنت شهاب في هودجها وقد أوكل حرسا خاصا بها<sup>(٨٦)</sup> . وهكذا انتهى بقتل على ابن محمد الصليحي ما كان قد بيته لمحمد بن جعفر بن أبي هاشم تحت ستار قطعه الخطبة للخليفة المستنصر الفاطمي وصرفها عنه الى القائم العباسي كما أشرنا الى ذلك فيما سبق .

غير أن محمد بن أبي هاشم لم يلبث بعد أن لأمه أهله على سوء تصرفه أن أعاد الخطبة للخليفة المستنصر سنة ٤٥٩هـ<sup>(٨٧)</sup> . ورغم أن الخطبة أعيدت للخليفة الفاطمي ولما يرض عليها سنة الا أن هذه البادرة من محمد بن جعفر أعادت الأمل للخلافة العباسية وشجعتها في العمل بصورة جدية للتسكن من مشاركة الفاطميين نفوذهم في مكة فأخذ الخليفة القائم يخاطب محمد بن جعفر ويعاتبه ، ويبذل له الأموال حتى خطب له في موسم سنة ٤٦٢هـ<sup>(٨٨)</sup> ، ورغم ذلك فقد كتب الأمير الهاشمي الى الخليفة المستنصر معتذرا<sup>(٨٩)</sup> . الا أن الخليفة الفاطمي لم يلتفت لشئون مكة

(٧٠) باقرية ، تاريخ لفر علف . ص ١٦١ .

(٧١) نفس المكان .

(٧٢) عبارة ، تاريخ اليمن . ص ٥٥ .

(٧٣) باقرية ، المصدر السابق ، ص ١٦٢ .

(٧٤) ابن الدبب الشيباني . بنية السنفيد في أخبار مدينة زيد . مخطوطة جامعة الرياض بولم ١٣٥٠ . ص ٢٣ .

(٧٥) ابن القاسم ، غاية الأمان ، قسم ١ ، ص ٢٥٦ .

(٧٦) باقرية ، المصدر السابق ، ص ١٦١ .

(٧٧) كانت مدينة عسرة من أمهات مدن الجزء الشمال من تهامة اليمن . كان بها مسجد عظيم يحترق على ثلاثمائة

قبة لم يبق الا سائرته المشرقة على الانهار . انظر : الهمداني ، صفة جزيرة العرب . ص ٧٥ .

(٧٨) ابن القاسم ، المصدر السابق ، ص ٢٥٦ .

(٧٩) المغيل ، المرجع السابق ، ص ١٠٧ .

(٨٠) نفس المصدر . ص ١١٧-١١٨ .

(٨١) القريري ، الذهب المبيوك ، ص ٦٦ .

(٨٢) نفس المكان .

(٨٣) عبارة ، تاريخ اليمن . ص ٥٥ .

(٨٤) المغيل ، الخلاص الصليمني ، ج ١ . ص ١١٨ .

(٨٥) باقرية ، تاريخ لفر علف . ص ١٦٢ .

(٨٦) المغيل ، المصدر السابق ، ج ١ . ص ١١٨ .

(٨٧) الفلقشدي ، صبح الأعشى ، ج ٤ . ص ٢٧٠-٢٧١ .

(٨٨) ابن خلدون ، المعبر . ج ٤ . ص ١٠٣ .

(٨٩) الفلقشدي ، المصدر السابق ، ص ٢٧٠-٢٧١ .

لشفله بنفسه ورعيته من عظم البلاد الذي (٩٠) حل بمصر .

ولا غرو في ذلك فقد أحاطت بكل من الخلافتين العباسية والفاطمية ظروف معينة متبذ منتصف القرن الخامس ، ولعبت دورا بارزا في ميزان القوى لكل من الدولتين . وبالتالي أوجدت تحولا كبيرا في علاقات الحجاز لصالح العباسيين . وهذا ما سنتحدث عنه في الصفحات التالية .

**اوضاع الخلافتين العباسية والفاطمية في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري وأثر ذلك على علاقاتهما بمكة**

أصبح الخليفة العباسي القائم في العقد الرابع من القرن الخامس مجرد شبح من أضياع الماضي العريق يحمل اسم الخلافة العباسية ، وكان تدبير أمور الدولة بيد الأمراء البويهيين يولون الخلفاء ، ويبرلونهم متى شاءوا هذا إلى أنهم كانوا من غلبة الشيعة الذين لا يتقنون بشرعية الخلافة العباسية . لذلك فهم يشككون خطرا على الدولة العباسية المتداعية لوجب أحدهم لمناصرة ذوي مذهبهم من شيعة مصر الفاطميين . وهذا ما تبناه أحد القادة الأتراك في عهد الملك الرحيم آخر ملوك بني بويه ، ويدعى أبا الحارث البساسيري (٩١) ، فقد تغلب على دار الخلافة ببغداد (٩٢) وأعمل فيها القتل والسلب والنهب ، وكاتب الخليفة الفاطمي المستنصر لإقامة الدعوة له ببغداد (٩٣) .

وهكذا تعرضت الخلافة العباسية لأزمة خطيرة كادت تؤدي بحياتها وتمحوها من الوجود ، لذلك نرى الخليفة القائم يرتقي في أحضان السلاجقة الأتراك ويستعين برعيهم طغرلبيك (٩٤) لانقاده من محتته ، كيف لا وهو يمتنع مذهب السنة والجماعة الذي تدبى به الدولة العباسية ولا يؤمن بأراء الشيعة في أمر الخلافة . فخطب له في مساجد بغداد في رمضان سنة ٤٧٠هـ (٩٥) وأذن للزعيم السلجوقي في دخول بغداد فدخلها على رأس جيشه عازمًا المحافظة على استقلال الخليفة القائم (٩٦) الذي استقبله في موكب عظيم . وبدخله دالت دولة بني بويه الديلمية وقامت على أنقاضها الدولة السلجوقية .

وعندئذ عاد طغرلبيك إلى التفرق لأخساده بعض الحركات المتمردة على طاعته ثار البساسيري مرة ثانية على الخلافة العباسية ، ولكن طغرلبيك لم يلبث أن عاد إلى بغداد فتغلب على البساسيري وقتله (٩٧) . وهكذا اكتسبت الخلافة العباسية قوة جديدة من الأتراك السلاجقة فأدى ذلك إلى امتعاشها ، واستعادة قوتها وهيبتها ، وأصبح مركزها قويا ولا سيما في عهد السلطان الب أرسلان ، وأصبحت قادرة على الصمود أمام عدوتها اللدود الخلافة الفاطمية التي شذبت أطرافها وهددتها في عقر دارها . وتمكنت من استعادة هيبتها ونفوذها في مكة سيما وأن السلاجقة أعلنوا من الوهلة الأولى على لبنان طغرلبيك سياستهم تجاه الأماكن المقدسة عندما قدم بغداد حيث أظهر أنه يريد الحج وأصلاح طريق مكة والمسير إلى الشام ومصر وإزالة المستنصر العلوي صاحبها (٩٨) . لذلك لا غرابة إذا حدث تحول في علاقات مكة لصالح العباسيين منذ العقد السادس

(٩٠) ابن تغري بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٨٤ .

(٩١) انظر ترجمته في كتاب الأعلام للزركلي ، ج ١٠ ، ص ٢٨٦ .

(٩٢) ابن خلكان ، وفیات الأعيان ، ج ١ ، ص ١٩٢ .

(٩٣) ابن تغري بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٦٢ .

(٩٤) ابن الأثير ، الكليل ، ج ١ ، ص ٧١٠-٧١١ .

(٩٥) أبو الفداء ، المختصر ، ج ٢ ، ص ١٧٢ .

(٩٦) ديس ، نامارا ، السلاجقة - تحرير لطفي الغوري وآخرين ، بغداد (١٩٦٨م) ص ٢٨ .

(٩٧) أبو الفداء ، المختصر السابق ، ص ١٧٩ .

(٩٨) ابن الأثير ، الكليل ، ج ١ ، ص ٧١ .

## من القرن الخامس الهجري \*

وفي مقابل هذا الانتعاش الذي أصاب الخلافة العباسية تردت الخلافة الفاطمية وأصبحت بانتكاسة شديدة نتيجة السنوات العجاف التي حلت بمصر ابتداءً من سنة ٤٤٤هـ<sup>(٩٩)</sup> ، حيث عم الوباء والقحط وانقطع فيضان النيل فأهملت الزراعة وشح الطعام وانتشرت المجاعة تبعاً لذلك وعم الوباء<sup>(١٠٠)</sup> ، وامتدت تلك المحنة ثمان سنوات من سنة ( ٤٤٦ - ٤٥٤هـ )<sup>(١٠١)</sup> عذمت خلالها الأقوات حتى أكل الناس الكلاب والقحط بل بلغ بهم الحد إلى أكل بعضهم بعضاً<sup>(١٠٢)</sup> وانتشر الموت حتى وصل الآلاف في بعض الأيام<sup>(١٠٣)</sup> . وفوق ذلك فقد انحلت السلطة السياسية وسادت الفوضى وكثر تعيين الوزراء وأقالتهم حتى بلغ من تقلد الوزارة أربعين وزيراً في تسع سنوات . ولم تكن تتحسن أحوال مصر حتى عاد القحط والفلاء من جديد في سنة ٤٥٩هـ<sup>(١٠٤)</sup> . وانتقلت الحالة من سيء إلى أسوأ . واقترنت هذه الشدة التي اصطاح المؤرخون على تسميتها « الشدة العظمى »<sup>(١٠٥)</sup> بقيام الفتن والحروب الأهلية التي استمرت إلى سنة ٤٦٤هـ . ومن أهمها تلك التي نشبت بين الأتراك والعبيد وكانت الغلبة فيها للأتراك رغم رعاية أم المستنصر للمعبد<sup>(١٠٦)</sup> . فاستفحل أمرهم بقيادة ناصر الدولة الحسين بن حمدان التغلبي ، وأخذوا يطالبون الدولة بزيادة إعطياتهم حتى بلغت في عام ٤٦٠هـ أربعمئة ألف دينار في كل شهر بعد أن كانت ثمانية وعشرين ألف دينار<sup>(١٠٧)</sup> . فاستنزفت تلك الأعطيات جميع موارد البلاد ، ومع هذا لم يقنع الأتراك بل ازداد نهمهم فاجبروا الخليفة على بيع ذخائره فأخرجها لهم وقوموها على أنفسهم بأبخس الأثمان<sup>(١٠٨)</sup> .

ولم تقف جراحة ناصر الدولة عند هذا الحد بل كاتب الزعيم السلجوقي الب أرسلان في سنة ٤٦٢هـ يطلب منه مساعدته لإقامة الدعوة للخليفة القائم العباسي ، ومن ثم أصبح مصر تحت سيادته فاستجاب الزعيم السلجوقي لولا انشغاله بمحاربة الروم عن المسير إلى دمشق ومصر<sup>(١٠٩)</sup> . ولما علم الخليفة المستنصر بذلك أرسل جيشاً لمحاربته فهزمه ناصر الدولة وأقام الخطبة للخليفة القائم بأمر الله العباسي في الإسكندرية وغيرها من نواحي الوجه البحري ، وحال دون وصول الأقوات إلى القاهرة<sup>(١١٠)</sup> ، وبذلك لعب نفس الدور الذي لعبه الباسميري مع الخلافة العباسية قبل حوالي عقد من الزمان .

وهكذا ساءت أحوال الخلافة الفاطمية ، وعجزت عن القيام بالتزاماتها تجاه الحجاز وأشرفه وكان هؤلاء الأشراف يلحون على الفاطميين مطالبين برسومهم وأعطياتهم التي اعتادوا على تلقاها من الخلافة الفاطمية . وقد تلتمس العذر لهؤلاء الأشراف في طلب تلك المساعدات والحاكم في الحصول عليها ، وذلك بسبب ضعف موارد البلاد والتزام الشريف الحاكم تجاه بقية الأشراف

(٩٩) المبريزي ، اتفاظ الحنفا ، ج ٢ ، ص ٢٢٦ وما بعدها .

(١٠٠) نفس المصدر ، ص ٢٢٦ وما بعدها .

(١٠١) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام ، ج ٤ ، ص ١٨٠ .

(١٠٢) ابن خلدون ، التلويح الزاهرة ، ج ٥ ، ص ١٥ ، المبريزي ، الحافة الأمة ، تحقيق مصطفى زيادة ، جمال الدين الشيال ، القاهرة (١٩٤٠م) ، ص ٢٤ .

(١٠٣) حسن إبراهيم حسن ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ١٨٠ .

(١٠٤) نفس المكان .

(١٠٥) نفس المكان .

(١٠٦) المبريزي ، اتفاظ الحنفا ، ج ٢ ، ص ٢٢٧ .

(١٠٧) نفس المصدر ، ص ٢٢٨ .

(١٠٨) نفس المصدر ، ص ٢٢٨-٢٢٩ ، ابن خلدون ، أخبار مصر ، ص ١٧ .

(١٠٩) نفس المصدر ، ص ١٩ .

(١١٠) المبريزي ، نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٣٠٢-٣٠٣ .



الذين ليس لهم ما يعيشون عليه سوى تلك المساعدات .

ولم يكن الخليفة المستنصر ليقتصر في شيء فيما يتعلق بأشراف الحجاز ، إلا أن الظروف المحيطة به في تلك الفترة جعلته عاجزا حتى عن الوفاء بمستلزمات قصره ، ومع ذلك كان يحق يشعر بالطف تجاه الأماكن المقدسة ، متفهما لمشاكلها حريصا على بقاء نفوذه فيها ، لذلك نراه يلجأ إلى المكرم الصليحي حاكم اليمن طالبا منه أن يقوم بإرسال رسوم الحرمين نيابة عنه مدركا أن تأخر هذه الرسوم يضر بأصحابها <sup>(١١١)</sup> ، وبالتالي تجعلهم يبحثون عن جهة يلتصقون منها الدعم ويمنحونها ولاهم ، ولكن يبدو أن سوء العلاقات التي تربط المكرم بمحمد بن جعفر الهاشمي الذي لم يرع حقوق والده <sup>(١١٢)</sup> على بن محمد الصليحي جعلت المكرم يماطل في إرسالها <sup>(١١٣)</sup> ، فكتب إليه المستنصر سجلا آخر في سنة ٤٦١هـ جاء فيه « كان قد نفذ اليك ( إلى المكرم ) من حضرة أمير المؤمنين ( المستنصر بالله ) سجل مفرد فيما يتعلق بالحرمين المحروسين ، وإعلامك أن الحوادث الشاغلة للصدر القاضية باختلاف كلمة الجمهور ، صلت عن سوق رسومها ورسوم أرباب الرسوم بها اليهم ، وإن تأخرها أضر بهم وكبر عليهم ، ورسم أمير المؤمنين لك أن تلتمظهم بنفقة من عندك يتمززون بها إلى حين وقوع الامكان من حمل رسومهم اليهم ، وقد جدد أمير المؤمنين الأذكار لك في سجله هذا بحمل عشرة آلاف دينار اليهم لتنفق على الحرمين المحروسين . وأرباب الرسوم لكل قدره ، واشعارهم يكون ذلك محمولا بأمر أمير المؤمنين لك فيه ، وصدر رأيه فسي تقديمه بإذن الله » <sup>(١١٤)</sup> .

ويبدو أن المكرم لم يستجب لطلب إمامه المستنصر بسبب انشغاله بتصفية حسابه مع أهل اليمن الذين انتفضوا عليه بعد مقتل أبيه <sup>(١١٥)</sup> . ولما لم يرسل الفاطميون واليعينيون نفقات أشراف مكة بدأ التحول في علاقاتهم لصالح العباسيين فقد خطب شريف مكة محمد بن جعفر الهاشمي للخليفة القائم بأمر الله العباسي وللسلطان الب أرسلان السلجوقي في موسم سنة ٤٦٣هـ <sup>(١١٦)</sup> وذلك كمبرور للصدقة ثم أرسل رسولا ومعه ولده <sup>(١١٧)</sup> لمقابلة السلطان الب أرسلان وأخباره بالقرار الذي اتخذته الأمير الهاشمي بإقامة الخطبة للخليفة العباسي وللسلطان الب أرسلان السلجوقي واستقاطه خطبة العلوي صاحب مصر <sup>(١١٨)</sup> . وفي نفس الوقت كان الشريف متخوفا من فشل التجربة الجديدة فلم يضرب صفحا عن ولائه للخليفة الفاطمي المستنصر فكتب إليه متعللا بظروفه الاقتصادية واعذره عما فعله <sup>(١١٩)</sup> .

إلا أن الخليفة القائم والسلطان الب أرسلان أبديا ارتياحا لما فعله محمد ابن جعفر وأجازاه بمبلغ من المال ارتفع به المؤرخون إلى ثلاثين ألف دينار <sup>(١٢٠)</sup> . ثم يست الخليفة العباسي رسولا إلى

(١١١) ماجد ، السجلات المستنصرية ، ص ٢٠٢ .

(١١٢) نفس المصدر ، ص ١٣٩ .

(١١٣) نفس المصدر ، ص ٢٠٣ .

(١١٤) نفس المكان .

(١١٥) كان أهل اليمن قد انتفضوا على الكرم وخرجت جميع البلاد اليمنية من يده ولم تبق معه إلا صنعاء العاصمة وكانت لا تغل من بعض أعداءه ، ولكنه استطاع أن يثار لوالده ويسرد جميع بلاده . انظر . عسار . تأليف اليعني . ص ٥٦ وما بعدها . حسن سليمان . تاريخ اليمن . ص ١٨٦ وما بعدها .

(١١٦) الفاسي ، العقد الثمين ، ج ٢ ، ص ٤٤١ .

(١١٧) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٨ ، ص ١٠٨ . اعتقاد الأمير محمد بن جعفر أن يرسل جعفر بن يحيى بن إبراهيم الفسي المروى بابن المكاء (ت ٤٨٥) إلى الفلحاء والفلوك ، وبثولي قبض الأبرار منهم ، ويعمل كسوة الكعبة . انظر : الفاسي ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٤٣٣ .

(١١٨) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٨ ، ص ١٠٨ .

(١١٩) الفلخشندي . صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٧٠ .

(١٢٠) الصامسي ، سمط النجوم العوالي ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ .

شريف مكة هو أبو الفنائم الزينبي<sup>(١٢١)</sup>، ليجت مع مستقبل العلاقات العباسية المكية والتوصل الى صيغة معينة تحدد التزام كل طرف للآخر ووضع الأسس الكفيلة باظهار شعارات الخلافة العباسية في تلك البقعة الطاهرة . فتم الاتفاق على اقامة الخطبة للقائم العباسي والسلطان الب ارسلان ، وتغيير الشعار من اللون الابيض شعار الفاطميين الى الاسود شعار العباسيين<sup>(١٢٢)</sup>، واعطى شريف مكة مقابل ذلك توقيعا بعشرة آلاف دينار كل سنة . وقال مندوب الخليفة : اذا فعل أمير المدينة معنا كذلك أعطيته عشرين ألف دينار وكل سنة خمسة آلاف دينار ،<sup>(١٢٣)</sup>.

وقد وضع هذا الاتفاق موضع التنفيذ حيث خطب شريف مكة الهاشمي في موسم ٤٦٣هـ وقال : الحمد لله الذي هدانا الى اهل بيته بالرأى المصيب وعوض بيته بلبسة السواد بعد لبسة المشيب وأمال قلوبنا الى الطاعة ومباينة امام الجماعة ،<sup>(١٢٤)</sup> ثم تكلم بعد هذا بما يناسب<sup>(١٢٥)</sup> .

ولكن هل كان محمد بن جعفر صادقا في صرف ولائه عن الفاطميين الى العباسيين ؟ وهل التمس جانبهم - رغم علويته - عن قناعة بعدالة خلافتهم وشروعيتها ؟ أو أنه فعل ذلك مضطرا تحت وطأة ظروف اقتصادية قاهرة لحاجته الى مساعدة العباسيين واستجدها لدعمهم ؟ والظاهر أن هذا الافتراض الأخير هو أقرب الى الصحة ودليلنا على ذلك ما ذكره العمري<sup>(١٢٦)</sup> أن الشاعر محمد بن ابراهيم الأسدي قام وألقى قصيدة بعد أن انتهى محمد بن جعفر من خطبته المشار اليها جاء فيها :

بني العباس عاد الأمر فيكم  
وارث ابيكم أضحى متقيما  
فزرم ليس تروى غير تال  
مديحك وفخركم القديما

فاظهر له الشريف الهاشمي القبول ثم طلبه خفية وقال له ما يدخلك بين بني فاطمة وبني العباس ، ثم طرده<sup>(١٢٧)</sup> .

ومن هنا نلاحظ عدم صدقه في ولائه للعباسيين وأنه اضطر اليه اضطرارا كما أسلفنا غير أن ما تم انجازه في الاتفاقية السابقة لم يقض قضاء مبرما على مظاهر المذهب الشيعي في مكة فقد بقي الأذان « يحيى على خير العمل » وهو مظهر من مظاهر ذلك المذهب<sup>(١٢٨)</sup> فرأى القائم أن بقاء الأذان على تلك الحالة يعني بقاء النفوذ الفاطمي بصورة أو بأخرى ، لذلك أرسل الخليفة القائم سنة ٤٦٤هـ الشريف أبا طالب الحسن بن محمد<sup>(١٢٩)</sup> بمال وخلع للشريف محمد بن أبي هاشم وطلب منه إلغاء الأذان الشيعي بمكة . بيد أن محمد بن هاشم لم يستجب لطلب القائم دون مناقشة فدخل في مناظرة طويلة مع أبي طالب وقال له : « هذا أذان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فقال له أخو الشريف أبو طالب ما صح عنه ، وإنما عبد الله بن عمر بن الخطاب روي أنه أذن به في

(١٢١) اسمه الحسين بن محمد بن علي الزينبي . نقيب النقباء ببغداد سنة ٤١٢هـ . انظر : الزركلي ، الاعلام ، ج ٢ ، ص ٢٢٩ .

(١٢٢) المصري ، مسالك الأبيصار ، ج ٢ ، ص ٩ وما بعدها .

(١٢٣) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٠٨-١٠٧ .

(١٢٤) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٢ ، ص ١٠٣ .

(١٢٥) المصري ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٩ .

(١٢٦) مسالك الأبيصار ، ج ٢ ، ص ٩-١٠ .

(١٢٧) نفس المكان .

(١٢٨) سرور ، النفوذ الفاطمي ، ص ٢٦ .

(١٢٩) ابن تقي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٢ ، ص ٨٩ .

بعض أسفاره وما أنت وابن عمر<sup>(١٢٠)</sup>. لذلك اقتنع محمد بن جعفر بوجهة نظر أبي طالب فأسقط حي على خير العمل من الأذان بمكة<sup>(١٢١)</sup>.

كان محمد بن جعفر يتطلع الى المدينة المنورة ويطمع في ضمها الى مكة المكرمة كما فعل أسلافه من قبل وكنا قد أشرنا الى أن السلطان الب أرسلان عرض على أمير المدينة من آل مهنا عشرين ألف دينار وخمسة آلاف دينار كل سنة مقابل اقامة الدعوة للخليفة القائم والسلطان الب أرسلان ، وكان هذا العرض عن طريق محمد بن جعفر أمير مكة . ولكن يظهر أن أمير المدينة لم يقبل هذا العرض ، وأنه بقي على ولائه للفاطمين فانتزح شريف مكة فرصة تحسن علاقاته مع العباسيين وانتشال الفاطميين بشئونهم الداخلية فهاجم المدينة بمساعدة العباسيين كما يظهر واحتلها حوالي سنة ٤٦٥هـ وضمها الى مكة وخطب فيها للقائم العباسي<sup>(١٢٢)</sup>، وسمى لذلك أمير الحرمين<sup>(١٢٣)</sup>. وما يؤيد ما ذهبنا اليه في تأييد العباسيين لمحمد بن جعفر في فتح المدينة وضمها الى مكة ما أشار اليه ابن خلدون بأنه « جمع أجنادا من الترك وزحف بها الى المدينة فأخرج منها بني الحسين وملكها وجمع بين الحرمين »<sup>(١٢٤)</sup> ويبدو أن هؤلاء الترك من الأتراك السلاجقة وهم من رعايا الدولة العباسية ، هذا الى جانب مسارعتهم بالخطبة في حرم المدينة للقائم بأمر الله العباسي مما يدل على أنه فتحها باسمه وبمساعدة منه .

ولا يفوتنا هنا أن نشير الى التغيير الذي طرأ على أساليب السياسة العباسية في الحجاز بعد أن أدركوا فشل السياسات السابقة لإرامية الى حكم الحجاز حكما مباشرا والقيام في وجه كل حركة علوية تقوم على أرضه ، فقد لجأوا الى طريقة الفاطميين في كسب تأييد الحجاز لهم بابقاء الزعامات المحلية في شبه استقلال داخلي مع اعترافها بالتبعية الاسمية للخلفاء الفاطميين المتمثلة في الخطبة لهم في مواسم الحج وغيرها . وقد حققت هذه السياسة بقاء الحجاز حوالي مائة سنة تحت السيادة الفاطمية .

وعندما أدرك العباسيون أبعاد تلك السياسة التي أنتهجها الفاطميون استخدموها وحققوا من ورائها نجاحا كبيرا وتمكنوا عن طريقها من منافسة الفاطميين والحصول على بعض المكاسب السياسية ، فقد حدث في سنة ٤٦٦هـ أن الخليفة المستنصر أرسل رسولين الى مكة فقبلا الأمير محمد بن أبي هاشم وقبجا عليه خطبته للخليفة العباسي والسلطان الب أرسلان ، وبذلا له مالا على قطع الخطبة لهما ، ولكن أمير مكة لم يلتفت ليهما وأقصاهما<sup>(١٢٥)</sup>. لذلك قدر العباسيون له هذا الموقف فإرسلوا له ولأصحابه صحبة السلار من المال ما ملا عينيه وقلبه<sup>(١٢٦)</sup>، وفوق ذلك أخذ السلار من الحجاج الذين اتبعوه دنائير فدفعها اليه وإلى العبيد<sup>(١٢٧)</sup>.

غير أن سيادة العباسيين في الحجاز لم يكتب لها البقاء طويلا ذلك أن الخليفة المستنصر بالله استدعى بدر الجمالي وإلى عكا سنة ٤٦٦هـ وولاه الوزارة في مصر<sup>(١٢٨)</sup> ولم يكد الوزير الجديد يصل القاهرة حتى قضى على عناصر الشعب في البلاد فدبر مؤامرة للقادة الأتراك

(١٢٠) نفس المكان .

(١٢١) نفس المكان . الجزيري ، دور الفوائد ، ص ٢٥٦ .

(١٢٢) المصري . مسالك الإيضاح ، ج ٢٤ ، ص ٩ .

(١٢٣) نفس المصدر ، ص ١٠ .

(١٢٤) العمير ، ج ٤ ، ص ١٠ .

(١٢٥) ابن قهد ، اتحاق الوري ، حوادث سنة ٤٦٦ .

(١٢٦) نفس المكان .

(١٢٧) ابن قهد ، اتحاق الوري ، حوادث سنة ٤٦٦ .

(١٢٨) ابن الصيرفي ، أبو القاسم ، الإشارة الى من نال الوزارة ، ص ٥٨ .

وقضى عليهم جميعا في ليلة واحدة<sup>(١٣٩)</sup>، كما استطاع أن يؤدب الجند السودانيين وغيرهم من العرب الصاعدة فتسكن من استعادة نفوذ الخلافة على جميع بلاد الوجه القبلي حتى مدينة أسوان<sup>(١٤٠)</sup>. وبذلك تمهدت له الأمور ، فشرع في إعادة بناء اقتصاد مصر وإصلاح ما أفسدته أيام الشدة العظمى فاستطاع أن يعيد لمر رخاها واستقرارها وقوتها ، وأن يفرض سيادة الدولة وهيمتها على رعاياها ، وعاد الفلاحون إلى الأرض يزرعونها وتحسنت أحوالهم بعد أن رفع عن كاملهم بعض الأعباء المالية<sup>(١٤١)</sup>.

ثم وجه نظره إلى الحجاز ، فأرسل إلى أمير مكة يدعو له للدخول في طاعة الفاطميين خصوصا بعد أن أحلت من عهده للعباسيين وفاة الخليفة القائم والسلطان الب أرسلان ، وهدده أن يرفض يحرض عليه بني عمومته من الأشراف ويقوهم بالمال والرجال لأخذ الإمارة منه<sup>(١٤٢)</sup>. فتلكا الأمير في الموافقة فاجتمع إليه أصحابه فقالوا : « إنما سلمنا هذا الأمر إلى بني العباس لما عدنا المعونة من مصر ، ولما رجعت إلينا المعونة فأننا لا نبني بابن عمنا بدلا »<sup>(١٤٣)</sup>. لذلك لم يجد الأمير الهاشمي بدا من الاستجابة لرغبة بدر الجمالي خصوصا ، وقد اشتد الغلاء بالحجاز ، وقطعت عنه الميرة ، وأعاد الخطبة للخليفة المستنصر بالله وهو كاره<sup>(١٤٤)</sup> ، وقلعت القاب القائم والسلطان الب أرسلان من لوح كان على مزمزم ونزعت الكسوة الخراسانية وجعل مكانها كسوة بيضاء ديبقة عليها القاب المستنصر<sup>(١٤٥)</sup> .

غير أن العباسيين لم يستسلموا لهذا النجاح الذي حققه خصومهم الفاطميون في مكة نتيجة للضغوط التي استخدمها بدر الجمالي على أمير مكة فظهروا من جديد في عهد الخليفة العباسي المقتدى<sup>(١٤٦)</sup> ولوحوا للشرif محمد بن جعفر بتزويجه من أخت السلطان ملكشاه ، وبعضوا سلاسل الحاج إلى مكة تلك الغاية<sup>(١٤٧)</sup>، فتعلق طمع الشرف بهذا العرض ، وأرسل رجلين إلى مصر ينظران فإن كان أمر صاحب مصر يرجي دام على خطبته<sup>(١٤٨)</sup> ، فرجعا إليه فقالا له : « ما بقي ثم شيء يرجي وقد فسدت الأحوال ونفذ المال »<sup>(١٤٩)</sup> . ولم يرسل صاحب مصر هذه السنة ٤٦٨ هـ سوى ألف دينار<sup>(١٥٠)</sup> في حين وصل إلى الشرف كتاب من الحاج سلاسل يخبره بأنه قرر أمر الصلة ، وأنه قد أعطي للسنتين الماضية عشرين ألف دينار عزل منها عشرة آلاف للمهر فرأى ابن أبي هاشم أن دنابر المهر قد أخذت والصلة قد تمت فسر بذلك وخطب للعباسيين<sup>(١٥١)</sup> .

ولكن يبدو أن هذا الزواج لم يتم فقد أشارت بعض المصادر إلى أن الخطبة قد أعيدت للمصريين في سنة ٤٧٠ هـ<sup>(١٥٢)</sup> بل أن العباسيين أصيبوا بخيبة أمل في تلك السنة ، فقد بعث

Lane-Poole, S., A History of Egypt in the Middle Ages, London (1901), pp. 150-151.

(١٣٩)

المقريزي ، اتعاظ الخلفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٢ .

(١٤٠) نفس المكان .

(١٤١) ابن ميسر ، أخبار مصر ، ص ٣٠ .

(١٤٢) المناوي ، محمد حمدي ، الوزارة والوزراء في العصر الفاطمي ، القاهرة (١٩٧٠م) ص ٢١١ .

(١٤٣) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ٢٩٤ .

(١٤٤) ابن ميسر ، المصدر السابق ، ص ٢٤ .

(١٤٥) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ٢٩٤ .

(١٤٦) المناوي ، الوزارة والوزراء في العصر الفاطمي ، ص ٢١١ .

(١٤٧) ابن فهد ، اتعاظ الورى ، حوادث ٤٦٨ هـ .

(١٤٨) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ٢٩٨ .

(١٤٩) ابن فهد ، المصدر السابق ، حوادث سنة ٤٦٨ هـ .

(١٥٠) نفس المصدر .

(١٥١) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ٢٩٤ .

(١٥٢) ابن فهد ، المصدر السابق ، حوادث سنة ٤٧٠ هـ .

الخليفة المتتدى بالله العباسى منبرا كبيرا جيد الصنع كتب عليه اسمه بالذهب الخالص (١٥٣) . وذلك بأمر من الوزير فخر الدولة أبو منصور بن جهم (١٥٤) الذي أشرف على عمله في داره (١٥٥) . فاتفق وصوله الى مكة ، وقد أعيدت الخطبة للفاطمين فآل أمر ذلك المنبر الثمين الى أن كسر وأحرق (١٥٦) . ونجح الفاطميون بعد ذلك في فرض سيادتهم الروحية على مكة حتى سنة ٤٧٩هـ . ثم بعد ذلك منح محمد بن أبي هاشم ولأه نهائيا للعباسيين وقطع خطبة الفاطمين (١٥٧) فقلعت الصفايح التي على باب الكعبة والتي كانت تحمل اسم الخليفة المستنصر ، وأبدلت بأخرى كتب عليها اسم الخليفة المتتدى العباسي (١٥٨) . ثم سبر أمير مكة وفدا الى بغداد حيث استقبل استقبالاً حافلاً ، « وخرج حجاب الديوان - كما يقول ابن الجوزى - لتلقيهم وعادوا والقراء بين أيديهم فنزلوا وقبلوا العتبة الشريفة ( ثم أخذوا ) الى دار الضيافة فأدر عليهم ما جرت به العادة » (١٥٩) وقد بقي محمد بن جعفر بن أبي هاشم على ولائه للعباسيين حتى وفاته سنة ٤٧٨هـ (١٦٠) .

ويكاد المؤرخون يجمعون على ذم ابن أبي هاشم واتهامه بأنه كان « ظالماً فاتكاً سافكاً للدماء مسرفاً متولوا تارة مع الخلفاء العباسيين وتارة مع المصريين ، وكان يقتل الحاج وباخذ أموالهم » (١٦١) .

والحقيقة أن محمد بن جعفر ليس شراً كله بل كانت له بعض الجوانب الحسنة ، فقد استطاع بقوة شخصيته أن يقضي على فتن الأشراف التي لا تنقطع في مكة ، وأن يوحد الحجاز من المدينة المنورة الى مدينة حلبي بن يعقوب على حدود اليمن . وأن يفرض شخصيته على كل من الخلافتين العباسية والفاطمية ويجعلهما تتنافسان في كسب ولائه فيما تقدمه له من صلات وهدايا وخلع .

ولست مع المرحوم حسين الهمداني (١٦٢) فيما ذكر بأن الشريف لم يبد ما يشعر برغبته في الاستقلال لأنه في الحقيقة كان مستقلاً الى حد ما من الناحية العملية فقد كان لا يسمح لأي قوة خارجية بالتدخل في شؤنه الداخلية أو بتغيير أي وضع من أوضاع مكة دون مناقشة مقنعة وفي حدود الاحترامات الأدبية المزعمة للدولتين العظميين بما لا يلحق الضرر بمصلحته ومصلحة بلده . كما استطاع أن يجنب مكة ما كان يحدث في مواسم الحج بين القوات العراقية والمصرية من قتال في سبيل الحصول على الخطبة ، فحال دون اراقة الدماء في ذلك البلد الطاهر وفرض قوته وشخصيته على عساكر الدولتين واختار بنفسه الخليفة الذي يؤيده . أما ولأه لهذا الخليفة أو ذاك فكان لا يتعدى ذكر اسمه في الخطبة في مواسم الحج ، وكان هذا لا يحدث الا بعد مسامرة يجني من ورائها مكاسب اقتصادية جمّة تدفعها الدولة الصديقة راضية مرضية ، فإذا تأخر الدفع أو قل مقداره صعب جام غضبه على الزعامة السياسية التي تأتي مع ركب الحجيج (١٦٣) وليس على الحجاج أنفسهم كما يختلط على بعض المؤرخين بل كان يعيد على

(١٥٣) العنصاري . سبط النجوم العوالي . ج ٤ . ص ٢٠٢ .

(١٥٤) ابن فهد . المصدر السابق . حوادث ٤٦٨هـ .

(١٥٥) ابن الجوزي . المصدر السابق . ج ٨ . ص ٣١١ .

(١٥٦) الزهرري . اتعاظ الخفا . ج ٢ . ص ٣١٩ .

(١٥٧) ابن الأثير . الكامل . ج ٨ . ص ١٤٤ .

(١٥٨) نفس المكان .

(١٥٩) المتكظم . ج ٩ . ص ٢٧ .

(١٦٠) المصري . مسالك الأيضار . ج ٢٥ . ورقة ١٠ .

(١٦١) سبط ابن الجوزي . مرآة الزمان . ج ١٢ . ورقة ١١٠ .

(١٦٢) الصليحيون والعركة الفاطمية . ص ٩٢ .

(١٦٣) ابن الغناني . ذيل تاريخ دمشق . ص ١٢٥ .

الحجاج الذين ليس لهم صفة سياسية ما كان يأخذ اتباعه منهم من غير قصد<sup>(١٦٦)</sup>.

اما عن التلون والتأرجع في علاقاته فلم يعد ذلك التلون مستنكرا في عرف السياسة الحديثة ما دام ان هذا يحقق له ولبلده مكاسب سياسية واقتصادية . ذلك ان مكة المكرمة كان يصل اليها في موسم الحج كل عام قوافل حجاج عظيمة برفقة جيوش مسلحة تحت امرة الحاج ، وكان كل واحد من امراء الحاج يمثل خليفة ودولة تختلف في اهدافها السياسية بل ومذاهبها الدينية عن الأخرى اختلافا بينا فتسبب عن هذا التباين تصادم يهدف الى احراز مركز ممتاز في هذه البقعة الطاهرة ، وترتب على هذا كله تقلب في موقف شريف مكة حسب التوازن بين القوى المتضادة . هذا الى ان ضعف موارد البلاد جعله يتقبل المساعدات التي كانت تقدم اليه من أي مصدر كان تأمينا لأمن مكة وانعاشا لاقتصادها<sup>(١٦٧)</sup>.

ومما تقدم في هذا الباب يمكن تحديد معالم العلاقات السياسية لمكة المكرمة في هذه الفترة انها سارت في اتجاهين اثنين .

**أولهما :** سعى أهل مكة بزعامة الأشراف الى الاستقلال بامارتهم ، فقد لاحظنا نضالهم الطويل وثوراتهم المتعددة ضد الخلافة العباسية لتحقيق هذه الغاية .

**اما الاتجاه الثاني :** فهو محاولة كل من الخلافتين العباسية والفاطمية بسط نفوذها على مكة اذ ان ذلك يكسبها سمعة طيبة في نظر العالم الاسلامي وبالتالي ينظر اليها على انها هي الخلافة الشرعية . وتجدر الاشارة الى ان كلا من الخلافتين لم تمارس نفوذا مباشرا على الحرمين خلال الفترة التي ندرسها . فقد تمتع حكامها المحليون بنظام وراثي في الحكم في حين اقتصر نفوذ كل من الخلافتين على التمتع ببعض المميزات التي أصبحت في ذلك الوقت شعارات تمثل السيادة والنفوذ ، ونعني بذلك الدعاء للخليفة في خطبة الجمع وفي المناسبات الرسمية ، ورفع علمه في مكة وفي مشاعر الحج ، واسبال كسوته على الكعبة المشرفة وهكذا قمعت كل من الخلافتين بهذا النوع من النفوذ الذي يكسبها سمعة طيبة بين المسلمين ويؤهلها لكي تصبح الخلافة الشرعية في نظرهم .

وقد احتدم النزاع بين الخلافتين العباسية والفاطمية حول السيادة الرسمية على مكة وتمخضت عنه محاولات عدة للحصول على هذه السيادة ، فمرة تتم بتجريد الجيوش ، ومرة بالبلد والعتاء لأمرائها والمتنفذين فيها وكسبهم عن طريق هذا العطاء ، وأخرى بتحريض القبائل الرابضة على طرق الحج لمرقلة مساعي هذه الخلافة أو تلك في مكة المكرمة .

وقد أدى هذا التنافس الى نجاح الاتجاه الأول فبرزت امارة مكة - كما أوضحنا - في شبه استقلال ذاتي ( داخلي ) أقرب في ولائها الى الفاطميين في مصر منها الى العباسيين في العراق ، وهذا الولاء لمصر طبيعي تحتها الظروف الاقتصادية للإمارة الجديدة ، فقد أثبتت مصر منذ فتحها على يد عمرو بن العاص وحلها للضائقة الاقتصادية التي ألقت بالحجاز في عام الرمادة بارسالها الأرزاق عبر القلزم الى الموالي، الحجازية أثبتت أنها هي المؤهل الوحيد لدعم مكة اقتصاديا هذا فضلا عن قربها من الموالي، الحجازية على الساحل الشرقي لبحر القلزم .

غير ان العامل الاقتصادي لم يكن طوال هذه الفترة في صالح مصر ، وذلك لتعرضها من حين الى آخر للغنن والمجاعات مما رجع كفة العباسيين في بعض السنين ، ومن هنا نشأ التذبذب في علاقات مكة الخارجية بكل من العباسيين والفاطميين في أواخر الفترة بل أدى بالفعل الى محض

(١٦٦) نفس المكان .

(١٦٧) الهداني ، الصليحيون والحركة الفاطمية . ص ٩٢ .

ولأنها - رغم كراهيتها - للعباسيين في أواخر حياة محمد بن جعفر بن أبي هاشم ، وذلك بسبب ظروف الشدة العظمى وما تلاها من ضعف سلطة الخلفاء واستفحال الوزراء في العصر الفاطمي الثاني ، وهو العصر الذي اصطلح المؤرخون على تسميته بعصر الوزراء .



## الباب الثاني

### العلاقات الدينية (الحج)

- ١ - إمرة الحج.
- ٢ - طرق الحج والصعوبات التي تعترض الحاج فيها وإصلاحها.
- ٣ - إصلاحات الخلفاء والعظماء في مكة المكرمة.
- ٤ - المجاورة بمكة المكرمة.





## إمرة الحج

- ماهيتها ، شروطها وأهم أعمالها ● إمرة الحج قبل سنة ٣٠٠هـ ● دور أسير الحج في القرنين الرابع والخامس الهجريين والعوامل المؤثرة في تعيينه ● الهدايا التي تصحب قوافل الحج الى مكة المكرمة .

### ماهيتها وشروطها ، وأهم أعمالها

كان الحج وهو ركن الإسلام الخامس من أقدم العبادات السماوية التي عرفتها البشرية بعد أن دعا إليه أبو الأنبياء إبراهيم عليه السلام <sup>(١)</sup> ، وأسس لتلك الغاية أول بيت مبارك <sup>(٢)</sup> وضع للناس بمكة المكرمة . وكان العرب في مختلف عصورهم يقومون بتأدية تلك العبادة الدينية الممثلة في القدم على صورة تناسب فطرتهم وتتمشى مع جاهليتهم <sup>(٣)</sup> .

وعندما جاء الإسلام وفرض عبادة الحج على معتنقيه دخلت تلك الشعيرة الدينية التاريخ من أوسع أبوابه بل أصبحت عنصراً عظيم الأهمية من عناصر التاريخ الإسلامي - فشملت لها الرجال وجهزت الركوب ( الركبان ) والحاصل <sup>(٤)</sup> ، فقطعت لذلك المسافات الشاسعة المقفرة لتأدية تلك الفريضة الدينية تيمناً بسنن الأنبياء <sup>(٥)</sup> واستجداءً لثوبة الله وغفرانه .

وكان المسلمون قبل عهدهم بوسائل المواصلات الحديثة يتجشمون جميع أنواع المصاعب في السفر من أقاصي الدنيا الى بيت الله الحرام في كل عام تحت ظلال الشراخ في البحر وعلى ظهور الأبل في البر ، ومنهم من كان يختار المشي اليه على الأقدام <sup>(٦)</sup> تقرباً بتعبه الى الله ، وليرزق عنده مثوبة وأجر .

وكان السفر على تلك الحالة وما تترتب من صعوبات ومشاق وما تكتنفه من أخطار يستدعي أن تصحبه زعامة سياسية دينية تشرف على تنظيمه وتعمل على حل مشكلاته حتى يصبح ذلك السفر الشاق سهلاً وميسوراً على حجاج بيت الله الحرام . ومن هنا نشأ في التاريخ الإسلامي ما عرف « بأمرة الحج » .

(١) وهو المقصود بقول الله تعالى : ( واذن في الناس بالحب بآتوا رجلاً وعلى كل خسار ٠٠٠ ) الآية ٢٧ من سورة الحج .

(٢) جاء ذلك في قوله تعالى : ( ان أول بيت وضع للناس للذي بمكة مباركاً ٠٠٠ ) الآية ٩٦ من سورة آل عمران Grunbaum, G.E., Mohammadan Festivals, London (1976), p. 15.

جاء في تفسير الطبري عدة أقوال تدل على أن إبراهيم عليه السلام أسس الكعبة لتكون أول بيت لعبادة الله تعالى في الأرض . . . أنظر هذه الأقوال في الطبري : التفسير ( جامع البيان من تأويل أي القرآن ) طبعة دار المعارف بمصر . ج ٧ . ص ١٩-٢٦ .

(٣) لمرة حج العرب قبل الإسلام . أنظر : أخبار مكة للأزرق ، ج ١ . ص ١٧٩ وما بعدها .  
(٤) الحمل . هو ما يحمل على الجمل مثل الهودج والشقاف والمخارط وغيرها . أما اصطلاح حمل الحج الذي عرف في العصور الوسطى وحتى دخول مكة في العهد السعودي . فهو هيكلي خشبي كان يحمل بأجنال أنواع الزينة . ويحمل على جمل مصحبة قافلة الحج القادمة من القاهرة ودشق وينتقل الى شاعر الحج بمكة المكرمة ثم يمد منها الى البهات التي أرسلته . أنظر : متقاوى . عبد الله ، الحمل - نشأته وآراء المؤرخين فيه . مجلة كلية الآداب ، جامعة الرياض . ج ٢ . س ١٩٧١ ( ص ٣٢٤ ) .

The Organization and Role of the Pilgrimage, p. 139.

(٥) الطبري ، القري ، ص ٥١-٦٠ .  
(٦) منظر . العضادة الإسلامية . ج ٢ . ص ٩٠ من أخبار أصفهان لأبي نعيم الأصفهاني . مطبوعة لندن . ورقة ٧١ .

ولعل تلك الامرة تعود الى ما روي عن النبي (ص) أنه قال : « اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم »<sup>(٧)</sup> . وقوله لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض الا أمروا عليهم أحدهم<sup>(٨)</sup> .

فإذا كان الدين الاسلامي وهو دين دولة ودين تنظيم قد أوجب التأخير على هذا العدد القليل في الاجتماع العارض والسفر القريب فكيف بالسفر الى الحج الذي يجتمع فيه الآلاف من الناس الذين يتعين عليهم الخروج والسير والنزول والعودة في وقت واحد ، لذلك فالتأخير على حجاج بيت الله تعالى توجبه الشريعة الاسلامية<sup>(٩)</sup> .

فقد قام بها النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه ، وتلاه في ذلك الخلفاء الراشدون ومن تبعهم من خلفاء المسلمين وملوكهم اما بأنفسهم ، او بولاة قاموا بها من قبلهم . فامارة الحج اذن من أجل المناصب الاسلامية وأعظم الوظائف الدينية .

وقد تناولها بعض المؤرخين فعملوها على ضربين : أحدهما أن تكون على تسيير الحجيج والثاني على اقامة الحج . فأما تسيير الحجيج فهو ولاية سياسية وزعامة وتدير والشروط المعتمدة في من يتولى هذا المنصب أن يكون مطاعا ذا رأي وشجاعة وهيبة وهداية<sup>(١٠)</sup> . وأما اذا كانت الولاية على اقامة الحج فهو بمنزلة الامام في اقامة الصلوات ، فيشترط فيه الى جانب الشروط المعتمدة في أئمة الصلوات أن يكون عالما بمناسك الحج وأحكامه ، عارفا بمواقفه وأيامه<sup>(١١)</sup> .

غير أن ما جرى عليه الحال في الفترة التي نؤرخ لها هي أن تلك الامارة كانت عامة فسي تسيير الحاج من دار الخلافتين العباسية والفاطمية ، وفي اقامة الحج بالمسلمين باستثناء بعض السنوات التي يتعذر فيها تجهيز ركب الحجيج بسبب مخاوف الطريق أو اضطراب الأحوال السياسية في الدولتين الكبيرتين فتتصحب تلك الوظيفة قاصرة على اقامة الحج بمكة المكرمة فكان يتولاها قاضي مكة أو شريفها الحاكم كما سيأتي .

أما في الظروف العادية فكان أمير الحج يفوض من عاصمة الخلافة بالقيام بجميع مهام الامارة سواء ما يختص منها بتسيير الحجيج في الطريق أو في اقامة شعائر الحج للمسلمين عامة في مكة المكرمة . لذلك وجب على أمير الحج في هذه الولاية عشرة أشياء ذكرها الماوردي<sup>(١٢)</sup> بصورة مختصرة وتناولها شمس الدين الجزيري<sup>(١٣)</sup> بشيء من التفصيل وهي :

١ - جمع الناس في سيرهم ونزولهم حتى لا يتفرقوا فيخاف عليهم الضياع ويتخلفهم مفسدوا العربان من السراق وقطاع الطرق .

٢ - ترتيبهم في المسير والنزول باعطاء كل طائفة منهم محلا معينا حتى يعرف كل فريق منهم محله اذا سار ويألف مكانه اذا نزل ، وهذا الأمر يعرفه الجزيري<sup>(١٤)</sup> بالتقطيع والتعقيب وهو من المهمات الكبار لمراعاة مصلحة الحجاج وراحتهم من الازدحام والاصطدام والشور والفتن مع بعضهم بعضا .

٣ - الرفق بهم في السير حتى لا يعجز عنه ضعيفهم ولا يضل عنه منقطعهم ، اقتداء بقول

(٧) أبو داود ، السنن ، ط ١ ، (١٩٧١م) ، ج ٣ ، ص ٨١ .

(٨) ابن حنبل ، أحمد ، المسند ، طبع بيروت ، ٢م ، ص ١٧٧ .

(٩) الرشدي ، أحمد ، حسن الصف والابتهاج ، مخطوطة مصورة بجماعة الرياض رقم ٢٣٤ ، ورقة ٣ .

(١٠) الماوردي ، أبو الحسن علي بن محمد ، الأحكام السلطانية ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٦٦م) ، ص ١٠٨-١٠٩ .

(١١) المصدر نفسه ، ص ١٠٨ ، ١١٠ .

(١٢) الأحكام السلطانية ، ص ١٠٨-١٠٩ .

(١٣) دور الفوائد المنظمة ، ص ١٠٩-١٠٨ .

(١٤) نفس المصدر ، ص ٩١ .

الرسول صلى الله عليه وسلم « الضعيف أمير الركب » وهذا يعني أن من ضمعت دوابه كان على القوم أن يسيروا بسيره .

٤ - أن يسلك بهم أوضح الطرق وأخصبها ، ويتجنب أجديها وأوعرها ويسير بهم سيرا معتدلا ، وأن يريحهم في أوقات القيلولة المفردة الحر وأوقات الهواء والرياح الشديدة وما أشبه ذلك .

٥ - أن يرتاد لهم المياه إذا انقطعت والمراعي إذا قلت .

٦ - أن يحرسهم إذا نزلوا ويحوطهم إذا رحلوا حتى لا يتخطفهم المتلصصون وقطاع الطرق .

٧ - أن يمنع عنهم من يصددهم عن المسير ويدفع عنهم من يحصرهم عن الحج بقنقال إن قدر عليه ، أو يبذل مال إن أجاب الحجيج إليه ، ولا يسعه أن يجبر أحدا على بذل الخفارة إن امتنع منها حتى يكون بإذلا لها عفوا ومجيبا إليها طوعا ، لأن بذل المال في الخفارة لا يجب إلا أن تكون تلك الخفارة يسيرة .

٨ - أن يجلس لهم في كل دار ومنزلة ليحضر إليه من يشكو حاله فيزيل شكواه أو متنازعا فيصلح بينهما ، وإن كانت الحكومة شرعية حكم بينهما إن كان من أهل الشرع ومفوض بذلك والا فليحيلها إلى قاضي الركب . فإذا دخلوا بلدا جاز له ولحاكم البلد أن يحكم بينهم ولو تنازع واحد من الحجيج وواحد من البلد لم يحكم بينهم إلا حاكم البلد .

٩ - أن يؤذّب جانبهم ولا يتجاوز التعزير إلى الحد إلا أن يؤذّن فيه فيستوفيه إذا كان من أهل الاجتهاد فيه ، فإذا دخل بلدا فيه من يتولى إقامة الحدود على أهله نظر ، فإن كان ما أتاه المحدود قبل دخول البلد فوالى الحجيج أولى بإقامة الحد عليه من والي البلد ، وإن كان ما أتاه المحدود في البلد فوالى البلد أولى بإقامة الحد عليه من والي الحجيج .

١٠ - أن يراعى اتساع الوقت حتى يأمن القوات ولا يحملهم ضيقه إلى الحث في السير فإذا وصل إلى الميقات أمهلهم للإحرام وإقامة سنته ، فإن كان الوقت متسعا عدل بهم إلى مكة ليخرجوا مع أهلها إلى المواقف ، وإن كان الوقت ضيقا عدل بهم عن مكة إلى عرفة خوفا من قواتها فيفوت الحج بها (١٥) .

فإذا أوصل الحجيج إلى مكة فمن لم يرد العودة منهم زالت عنه ولاية الوالي على الحجيج فلم تكن له عليه يد ، ومن كان خلاف ذلك فهو تحت ولايته وملتزم أحكام طاعته (١٦) .

وعلى أمير الحج أيضا أن يسهل الحاج بمدان يقضوا حجهم إياما محدودة ليتمكنوا خلالها من انجاز حوائجهم ولا يرهقهم في الخروج فيسبب ذلك ضررا لهم ، حتى إذا انتهى من ذلك وأزمع العودة سار بهم على طريق المدينة لزيارة قبر الرسول صلى الله عليه وسلم ليجمع لهم بين حج بيت الله عز وجل وزيارة قبر الرسول صلى الله عليه وسلم ورعاية لحرمة وقيامه بحقوق طاعته ، ولئن لم يكن ذلك من فروض الحج فهو - كما يقول الماوردي - من ندم الشرع المستحبة وعادات الحجيج المستحسنة (١٧) .

وقد جرت العادة أن يلقي أمير الحج بعض الخطب في جمهرة الحجيج في مكة المكرمة وقد حدها المؤرخون بأربع خطب تلقى في أوقات متفرقة في موسم الحج (١٨) .

(١٥) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ١٠٨-١٠٩ ( ينظر ) .

(١٦) نفس المصدر ، ص ١٠٩ .

(١٧) الأحكام السلطانية ، ص ١٠٩ .

(١٨) انظر : الماوردي ، نفس المصدر ، ص ١١٠-١١٢ .

ورغم أن هذه الخطب كان يغلب عليها الطابع الديني والتعليمي فمن حيث الشرح الكامل لعبادة الحج وفضلها ، وتعليم الناس كيفية تأدية مناسكهم ، إلا أنها تحمل بين طياتها كثيرا من الأغراض السياسية والدعائية للحاكم الذي تتم تحت رعايته تأدية تلك الفريضة الدينية ، ولا سيما في خطبتي يوم عرفة ويوم عيد النحر . وقد جرت تلك الخطب وحرص أمراء الحج على الخطبة لآمالهم الكثير من الحروب والويلات في مكة المكرمة طوال القرنين الرابع والخامس الهجريين كما تقدم <sup>(١٩)</sup> .

### أمره الحج قبل سنة ٣٠٠هـ

وكانت بداية هذه الإمارة أول ما بدأت في مكة المكرمة في السنة الثامنة من الهجرة <sup>(٢٠)</sup> حين فتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسند ولايتها إلى عثاب بن أسيد <sup>(٢١)</sup> ، وجعله على الصلاة والحج <sup>(٢٢)</sup> . فلما أرف موسم الحج أقامه للناس في تلك السنة <sup>(٢٣)</sup> .

على أن أول أمير نصب على الحج وسار مع ركب الحجيج من خارج مكة المكرمة كان أبو بكر الصديق في السنة التاسعة <sup>(٢٤)</sup> حيث انتدبه الرسول صلى الله عليه وسلم للحج بالناس نيابة عنه ، فسار مع ركب الحجيج من المدينة المنورة وهي العاصمة الإسلامية آنذاك إلى مكة المكرمة <sup>(٢٥)</sup> .

ولعل عدم حج النبي (ص) في تلك السنة وإناية أبي بكر الصديق عنه في ولاية الحجيج هو أن المشركين لا زالوا يحجون إلى مكة المكرمة ، ويؤدون تلك العبادة على الطريقة الجاهلية فخشى أن يكون حضوره إلى مكة لإقامة فريضة الحج مع المشركين أن يكون ذلك إقرار منه بحج المشركين على الأسلوب الذي كانوا يمارسونه بمكة <sup>(٢٦)</sup> .

وعندما نزلت سورة براءة وتولى على بن أبي طالب رضى الله عنه شرح السياسة الجديدة للدولة الإسلامية في ذلك الموسم <sup>(٢٧)</sup> حج النبي صلى الله عليه وسلم في السنة التالية وهي الحجة التي عرفت في التاريخ الإسلامي باسم « حجة الوداع » <sup>(٢٨)</sup> وهي التي يؤمل عليها في الاقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم في إقامة شمائر الحج فيما تلى ذلك من عصور .

استمرت المدينة المنورة في تجهيز الحجيج في عهد الخلفاء الراشدين وإقامته للمسلمين في مكة المكرمة ، وقد حرص هؤلاء الخلفاء على أن يتولوا ذلك بأنفسهم طوال حياتهم <sup>(٢٩)</sup> .

ولما انتقلت الخلافة إلى بني أمية وأصبحت الشام دار ملكهم وتزعمت دمشق العالم الإسلامي صار أمير الحج يخرج منها <sup>(٣٠)</sup> ، وتجتمع جموع الحجيج من مختلف أنحاء العالم الإسلامي تحت لواء الخلافة الأموية <sup>(٣١)</sup> .

(١٩) انظر الباب السياسي من هذا البيت ، في أماكن متفرقة .

(٢٠) الرشيدى ، حسن الصفاء والابتهاج ، ص ٤٣ .

(٢١) الناس ، العقد الثمين ، ج ٦ ، ص ٧٣ .

(٢٢) الطبري ، القري لقاصد أم القرى ، ص ١٣٨ .

(٢٣) نفس المكان .

(٢٤) دده ، عل . رسالة المقام في بناء المسجد الحرام ، مطبوعة بمكتبة أوغلو رقم ١٠٧٠ ( بورصة ) ، ورقة ٢٧ .

(٢٥) دده . رسالة المقام في بناء المسجد الحرام ، ورقة ٢٧ .

(٢٦) كان بعض العرب في الجاهلية يطوفون بالبيت عمرة ، رجالا كانوا أم نساء . انظر : الأزرقى ، أخبار مكة ، ج ١ ، ص ١٨٢ .

(٢٧) الجزيري ، نفوس الفوائد المنظمة ، ص ٩٠-٩١ .

(٢٨) نفس المصدر ، ص ٧٣ . القرظي ، الذهب المسبوك ، ص ٥ وما بعدها .

(٢٩) حج عمر في جميع سنوات خلافته ما عدا السنة الأولى . وشبان كذلك ما عدا السنتين الأولى والأخيرة . أما على فلم يحج في خلافته لانتشاله بحروب البصل وصفين . ( القرظي ، الذهب المسبوك ، ص ١٣ - ٢٤ ) .

(٣٠) الجزيري ، المصدر السابق ، ص ١٩٥ وما بعدها .

(٣١) نفس المكان .

وقد حرص الخلفاء الأمويون في عهد قوتهم على الاهتمام بالحجاز<sup>(٣٢)</sup> ، ورعاية شؤونه الخاصة والعامة فاولوا الحج جانبا كبيرا من اهتمامهم ومنهم من حرص على اقامة شعيرة الحج تحت رعايته ، اذ تذكر المصادر أن خمسة منهم تولوا تلك الولاية في عهد خلافتهم وهم معاوية بن أبي سفيان وعبد الملك بن مروان والوليد وسليمان وهشام أبناء عبد الملك<sup>(٣٣)</sup> . ومنهم من حج أكثر من مرة مثل معاوية بن أبي سفيان وعبد الملك بن مروان<sup>(٣٤)</sup> .

ولما دالت دولة بني أمية وقامت الخلافة العباسية في العراق وتولت بغداد زعامة العالم الاسلامي صارت امرة الحج اليها<sup>(٣٥)</sup> ، وما يرد من مصر وغيرها من المراكز الاسلامية الاخرى من ركوب الحجيج فلا تعلق لها بولاية أمر الموقف فانها لا تمدو أن تكون قوافل عادية كذلك التي تأتي من سواها من البلاد الاسلامية .

وقد ازدهرت هذه الولاية في العصر العباسي الأول وأسندت الى أكبر شخصيات البيت العباسي ، بل أن أربعة من الخلفاء تقلبوا على امارة الحج في عهد خلافتهم : وهم أبو جعفر المنصور ومحمد المهدي وهارون الرشيد<sup>(٣٦)</sup> . وعبد الله المأمون الذي حج بالناس في سنة ٢١٢ هـ<sup>(٣٧)</sup> على خلاف في ذلك<sup>(٣٨)</sup> .

أما خلفاء العصر العباسي الثاني فقد شغلتهم حياة الترف والانقسامات الداخلية وضعف الدولة وسيطرة الأتراك وتسلبهم عن أن يفكروا في الخروج على رأس ركب الحجيج الى مكة المكرمة لاداء تلك الفريضة الدينية ، بل لعل مصاعب الطريق وأخطاره من الأمور التي حالت دون تولي هؤلاء الخلفاء امارة الحج ولكنهم مع ذلك أسندوها الى أمراء اقوياء من البيت العباسي . نذكر منهم الفضل بن العباس<sup>(٣٩)</sup> وابراهيم بن محمد<sup>(٤٠)</sup> وأبا عبد الله محمد بن داود<sup>(٤١)</sup> ، والفضل بن عبد الملك<sup>(٤٢)</sup> العباسي ، وقد بقي الأخير في امارة الحج من سنة ٢٨٩ هـ<sup>(٤٣)</sup> حتى بداية القرن الرابع<sup>(٤٤)</sup> . مما يشعر برغبة الدولة العباسية في الاحتفاظ بقوة سيطرتها على مكة ، وبالتالي الظهور أمام العالم الاسلامي بانها صاحبة الحق الشرعي في هذا المنصب الروحي ، وأنه يجب أن يبقى في البيت العباسي .

### دور أمير الحج في القرنين الرابع والخامس الهجريين والعوامل المؤثرة في تعيينه

غير أن هذا الاتجاه السابق لدى الخلافة العباسية لم يعمر طويلا ، فقد أصبح ولاية الحج يعينون مراعاة للأوضاع السياسية التي تفرض نفسها في مكة ، وكذلك اتجاهات القبائل التي تسيطر على طريق الحج العراقي .

- (٢٢) الأزرقي . المصدر السابق . ص ٢٢٧ .
- (٢٣) المقرئ ، الذهب المنيك . ص ١١ .
- (٢٤) نفس المكان .
- (٢٥) الجزيري ، دور القوافل المنظمة . ص ١٨٩ .
- (٢٦) الطبري ، القرئ . ص ٥٨ .
- (٢٧) الجزيري . المصدر السابق . ص ٢٢٦ .
- (٢٨) لم يذكر المقرئ أن المأمون حج وهو خليفة ( الذهب المنيك . ص ٥٨-٥٩ ) في حين أن الجزيري ذكر ذلك نقلا من الذهبي ( دور القوافل . ص ٢٢٦ ) .
- (٢٩) الجزيري . نفس المصدر . ص ٢٣١ .
- (٤٠) المسعودي . مروج الذهب . ج ٤ . ص ٤٠٧ .
- (٤١) نفس المكان .
- (٤٢) الجزيري . المصدر السابق . ص ٢٣١ .
- (٤٣) ابن الجوزي . المنتظم . ج ٦ . ص ٢٣ . ١١٦ .
- (٤٤) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك . ص ٧٥ .

فقد رأينا أن هذه الولاية كانت تسند لأمراء من البيت العباسي عندما كانت الخلافة العباسية تتمتع بقوتها ومقدرتها في فرض سيطرتها وسيادتها على مكة ، وعلى طرق الحج ، وقد استمر هذا الاتجاه طوال القرنين الأولين من حياة الخلافة العباسية ، بل امتد كذلك حتى منتصف العقد الثاني من القرن الرابع الهجري ، فقد حفظت لنا المصادر التاريخية أسماء أشخاص كانوا يشغلون هذا المنصب في بداية القرن الرابع ولعل في مقدمة هؤلاء الفضل بن عبد الملك العباسي<sup>(٤٥)</sup> ، الذي استمر في ولايتها حتى سنة ٣٠٥ هـ<sup>(٤٦)</sup> ، فخلقه في تلك الولاية سنة ٣٠٦ هـ أحمد بن العباس<sup>(٤٧)</sup> ، المعروف بأخي أم موسى الهاشمية<sup>(٤٨)</sup> قهرمانة أم المقتدر ، ثم اسحاق بن عبد الملك<sup>(٤٩)</sup> . وقد بقي يشغل هذا المنصب حتى سنة ٣١١ هـ<sup>(٥٠)</sup> .

ولكن نظرا لاستفحال أمر القرامطة وإشاعتهم السلب والنهب في ركب الحجيج فقد أسندت ولاية طريق الحج ومرافقة الحجاج إلى بعض القادة العسكريين من خارج البيت العباسي أمثال أبي الهيجاء عبد الله بن حمدان سنة ٣١١ هـ<sup>(٥١)</sup> وجعفر بن ورقاء سنة ٣١٣ هـ<sup>(٥٢)</sup> ، ومنصور الديلمي سنة ٣١٧ هـ<sup>(٥٣)</sup> ، إلا أن إقامة الحج للمسلمين كان يتولاها في بعض هذه السنوات قاضي مكة الحسن بن عبد العزيز بن عبد الله العباسي<sup>(٥٤)</sup> ثم ابنه عبد العزيز فيما بعد<sup>(٥٥)</sup> ، وقد استمر في هذه الولاية حتى سنة ٣٣٥ على أرجح الأقوال<sup>(٥٦)</sup> . ويبدو أن اسناد ولاية قافلة الحج فقط لهؤلاء القادة مع بقاء إقامة الحج بمكة لقاضيها الحسن هو عدم توفر شروط الإمامة في بيت بني العباس .

وعندما سيطر البويهيون وهم شيعة على الخلافة العباسية في بغداد واستشروى خطر القبائل المسيطرة على طريق الحج العراقي وازداد طمعهم في قوافل الحجيج ، وقيام أسر علوية ذات نفوذ بمكة تم ظهور الخلافة الفاطمية بالمغرب ، وتطلعها إلى الحجاز واكتسابها بعض الانصار والمؤيدين في الأماكن المقدسة ثم دخولها ميدان الصراع كمنافس للخلافة العباسية بعد احتلالها لمصر وتأسيس القاهرة وبسط سيادتها على الساحة الحجازية فيما بعد . كل هذه التطورات جاءت لصالح العلويين .

لذا نرى أن إماراة الحج تنتقل إلى البيت العلوي ، ولا غرو في ذلك ، فالعلويين يتمتعون باحترام وتأييد جميع هذه الأطراف ويملكون التأثير الأدبي والنفوي عليهم ، وقد عرف العباسيون كيف يستفيدون من هذا الاحترام الذي يتمتع به العلويون لدى خصومهم فأسندوا إليهم ولاية الحج .

- (٤٥) شغل الفضل ولاية الحج من سنة ٢٨٩-٣٠٥ . الجبري . دور الفوائد المنظمة . ص ٢٢٢ .  
 (٤٦) ابن تثيري بردى . التجوم الزاهرة . ج ٣ . ص ١٩٧ .  
 (٤٧) المسعودي . مروج الذهب . ج ٤ . ص ٣٠٧ .  
 (٤٨) نفس المكان .  
 (٤٩) القرطبي . صلة الطبري . ص ٥٦ .  
 (٥٠) نفس المكان .  
 (٥١) النويري . أحمد بن عبد الوهاب . نهاية الأرب في فنون الأدب - أبا صوفيا برقم ٣٥٤ . ج ٢٣ . ورقة ٢٢٥ .  
 ابن تثيري بردى . التجوم الزاهرة . ج ٣ . ص ١١١-١١٢ .  
 (٥٢) القرطبي . صلة الطبري . ص ٢١ . ابن تثيري بردى . المصدر السابق . ص ١١٣ .  
 (٥٣) الرشيدى . حسن الصفا والانتهاج . ورقة ١٩ .  
 (٥٤) الجبري . دور الفوائد . ص ٢٣٤ .  
 (٥٥) القرطبي . المصدر السابق . ص ٧٥ ، ٨١ ، ٩٦ .  
 (٥٦) المسعودي . مروج الذهب . ج ٤ . ص ٤٠٨ .  
 الناس . العقد الثمين . ج ٦ . ص ٢٨٧ .

ولعل الذي شجعهم على ذلك هو النجاح الذي حققه الزعيم العلوي عمر بن يحيى الفاطمي في سفارته لدى القرامطة وهم في غفوان خطرهم وقمة مجدهم فتتمكن بتأثيره الروحي عليهم من اقتناعهم سنة ٣٢٧هـ بفتح الطريق للحجاج وحمايتهم لهم مقابل ضريبة تؤديها الخلافة العباسية <sup>(٥٧)</sup> كما أسلفنا . وهذا ما حدث بالفعل فقد حفظت لنا المصادر التاريخية أن القرامطة تولوا حماية الحجاج في طريقهم الى مكة من سنة ٣٢٧ - ٣٢٩هـ <sup>(٥٨)</sup> .

وكان أول من شغل منصب أمير الحج من العلويين على أرجح الآراء هو أبو الحسن محمد بن عبد الله العلوي <sup>(٥٩)</sup> سنة ٣٤٣هـ فقد أقام شعائر الحج للمسلمين في تلك السنة ، ثم استمر في هذه الولاية حتى سنة ٣٥٤هـ <sup>(٦٠)</sup> حيث أسندت لأبي أحمد الحسين بن موسى بن محمد العلوي نقيب الطالبين <sup>(٦١)</sup> فأخذ يسير الحج مرة بنفسه <sup>(٦٢)</sup> أو بنواب يعينهم من قبله <sup>(٦٣)</sup> .

ويبدو أن العلويين لعبوا دورا هاما في هذه الولاية وحقق تقيهم أبو أحمد نجاحا كبيرا في تلك المهمة المتوقعة به . الأمر الذي دعا الخلافة العباسية في عهد الطائع لله سنة ٣٨٠هـ الى تفويضه تلك الولاية تفويضا مطلقا هذا الى جانب نقابته للطالبين والنظر في المطالب <sup>(٦٤)</sup> ، واستخلاف ولديه المرتضى والرضى في ذلك ، وخلق عليهما من دار الخلافة <sup>(٦٥)</sup> .

وقد جاء في هذا التفويض الذي يتضمن الأمر له <sup>(٦٦)</sup> « بأن يسيّر حجيج بيت الله الحرام الى مقدسهم ويحييهم في يديتهم وعودتهم ويرتبهم في سيرهم ومسلكهم ، ويرعاهم في ليالهم ونهارهم حتى لا تنالهم شدة ولا تصل اليهم مضرة ، وأن يريحهم في المنازل ويوردهم المناهل ، ويتأوب بينهم في النهل والعلل ويمكنهم من الارتواء والاكتفاء مجتهدا في الصيانة لهم ، ومعددا في الذب عنهم ومثلوما على متأخرهم ومتخلفهم ومنهضا لطيفهم ومهيضهم ، فأنهم حجاج بيت الله الحرام ، وزوار قبر الرسول عليه السلام ، قد هجروا الأوطان وفارقوا الأهل والاخوان وتجهشوا بالخارج الثقيل وتعسفوا السهول والجبال يلبيون دعاء الله عز اسمه ويطيعون أمره ويؤدون فرضه ويرجون ثوابه ، وحقيق على المسلم المؤمن أن يحرسهم متبرعا ويحوطهم متطوعا فكيف من تولى ذلك وضمنه وتقلده واعتنقه » <sup>(٦٧)</sup> .

فاضطلع أبو أحمد بتسيير الحجيج الى مكة المكرمة وأناوب عنه في تلك المهمة <sup>(٦٨)</sup> أبا الحسن محمد بن الحسن الأنصاري <sup>(٦٩)</sup> ، غير أنه لم يلبث أن عزل عن منصبه سنة ٣٨٤هـ <sup>(٧٠)</sup> ، ولعل ذلك يعود الى هيئته وقوة شخصيته فخشى صمصام الدولة أن ينفس عليه مكانته فتسبب في

(٥٧) الصول ، محمد بن يحيى ، أخبار الرضا ، نشر ج . بيروت ، دين - طبعة الصادق بصر ، ص ٢٤١ .

(٥٨) نفس المصدر ، ص ١٤١ ، ١٤٢ ، ٢٠٥ .

(٥٩) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٦ ، ص ٢٤٥ .

(٦٠) الجزيري ، لؤلؤ القوائد ، ص ٢٤١ .

(٦١) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٦ ، ص ٢٤ .

(٦٢) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢١ وما بعدها .

(٦٣) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢٨٠ .

(٦٤) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ١٥٧ .

(٦٥) نفس المكان .

(٦٦) الفلقشندي ، صبح الأمل ، ج ١٠ ، ص ٢٥٢ .

(٦٧) انظر هذا الرسم كاملا في صبح الأمل للفلقشندي ، ج ١٠ ، ص ٢٥٢-٢٥٤ .

(٦٨) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ١٦٠-١٦٧ .

(٦٩) وقع كتبه من الخطا في نسبة أبي الحسن خيام الأنصاري والأنصاري وغير ذلك . وسمة نسبة الأنصاري بالغالب

المجعة بعدما سئل مفتوحة . نسبة الى أنصاس وهي قرية بالكوفة ينسب اليها جماعة من العلويين . انظر :

ياقوت : معجم البلدان ، ج ١ ، ص ١٢٦ .

(٧٠) ابن تفرى بردى ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ١٦٧ .



عزله (٧١)

غير أن المكافة التي يتمتع بها عند بقاء الدولة جعلته يعيده إلى منصبه سنة ٣٩٤هـ (٧٢) وأسند إليه إلى جانب إمارة الحج ولاية قاضي القضاة والمظالم ، وتقابة الطالبين (٧٣) ، ولقبه الطاهر الأوحى ذا المناقب (٧٤) .

فباشر أبو أحمد جميع هذه الأعمال إلا القضاء . فإنه لم يتمكن من ذلك لامتناع الخليفة القادر من الإذن له فيه (٧٥) . ولعل ذلك يعود إلى أمور مذهبية لأن أبا أحمد هذا كان كما يقول ابن تفرى بردى (٧٦) « رافضيا هو وأولاده على مذهب القوم » ، في حين أن الخلافة العباسية خلافة سنية . ومهما يكن من أمر فإنه بقي في إمارة الحج حتى وفاته سنة ٤٠٠هـ (٧٧) .

ويبدو أن تقليد أبي أحمد الموسوي وغيره من العلويين تلك المناصب على هذه الصورة يعني وجود إدارة مركزية في مقر الخلافة العباسية تتولى تنظيم الحج وتسييره تحت إمرة أمراء يقومون بهذه المهمة نيابة عن أمراء الحج الذين يمينون من قبل الخلافة العباسية ويتمركزون في بغداد العاصمة . ومن أمثال هؤلاء الأمراء النواب أبي عبد الله محمد بن أحمد (٧٨) في عهد الشريف الموسوي وأبي الحسن الأقالبي خلال إمارة الشريف المرتضى (٧٩) . هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فقد استطاع العلويين بنفوذهم أن يحققوا للخلافة العباسية بعض المكاسب السياسية والأدبية في مكة المكرمة ، وأن يحولوا دون وقوع بعض الكوارث التي كانت تنزلها قبائل البدو بالحجاج العراقيين . على أن ما تم على يد الزعيم العلوي نور الهدى أبو القناثم سنة ٤٦٣هـ (٨٠) من اقناع الشريف مكة محمد بن جعفر بن أبي هاشم في قطع الخطبة للخليفة المستنصر بالله وتغيير معالم المذهب الفاطمي (٨١) في مكة لهو غاية النجاح الذي حققه أمراء الحج من العلويين لصالح الخلافة العباسية .

ولما قويت دار الخلافة العباسية نتيجة سيطرة السلاجقة عليها ، وأصبحت قادرة على إيقاف تعديات قبائل البدو على ركب الحجيج بما تملكه من قوة عسكرية ، وعلى كسب ولائهم شريف مكة بما يقدمونه له من مساعدات اقتصادية . لم تعد الخلافة في حاجة إلى تأثير العلويين الروحي في هذا الميدان ، لذلك أسندت ولاية الحج إلى أمراء أقوياء لم يعرفوا لغة السلاح والمال .

وكان أول هؤلاء الأمراء الأتراك ختلع المعروف بالطويل (٨٢) ، فقد تولى إمارة الحج سنة ٤٦٨هـ (٨٣) . وقد قوبل هذا التعيين بالتذمر من العلويين وأنصارهم في بداية الأمر حيث قامت

(٧١) نفس المصدر ، ص ٢٢٣ .

(٧٢) نفس المصدر ، ص ٢١٠ .

(٧٣) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٢٤ .

(٧٤) نفس المكان .

(٧٥) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٢٤ .

(٧٦) النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢٢٣ .

(٧٧) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٤٧ .

(٧٨) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ١٩-٢٠ .

(٧٩) ابن تفرى بردى ، المصدر السابق ، ص ٢٦١ .

(٨٠) نفس المكان .

(٨١) المعني ، عقد الجمان ، ج ١١ ، ورقة ٦٢ .

(٨٢) المصممي ، سمط النجوم ، ج ٤ ، ص ١٩٩ .

(٨٣) انظر ص ٨٠ من هذا البحث .

(٨٤) الرشيدى ، حسن الصفا والابتهاج ، ورقة ٢٥ .

(٨٥) الجزيري ، درر الفوائد ، ص ٢٥٦ .

فتنة في موسم هذه السنة تزعمها كما يقول الجزيري <sup>(٨٤)</sup> « عبدة مكة » ولكن الأمير التركي تمكن من اخضاعها بعد أن قتل منهم مقتلة عظيمة وهزمهم هزيمة شنيعة <sup>(٨٥)</sup>.

والظاهر أن هذه الحركة كانت ردا على التغيير الذي طرأ على امرة الحج بنزعها من العلويين واستنادها الى الترك ، وأن محمد بن أبي هاشم كان متواطئا مع هؤلاء العبدة لصلته بهم ولأنه لا يستطيع أن يجاهر الخلافة بمعارضته لحاجته الى دعمهم وهذا الاجتهاد له ما يبرره خاصة اذا علمنا أن أمير الحج الأسبق أبا الفناثم الزينبي قد احتج على هذا التغيير وكتب الى الخليفة يقول : « بأن أمر الحج مردود الي » ومتى تولاه غيري كان عزلا لي ، وأمرء مكة علويون ، ومتى خرج اليهم ( يعني الأمير الجديد ) لم يتمكنوا من رعاية الحاج ، <sup>(٨٦)</sup>.

وتدعم هذه الحادثة حادثة أخرى وقعت في العام التالي ذلك أن الشيعة في مكة تزعموا ثورة ضد حجاج العراق فتمكنوا من كسر واحراق المنبر الذي أرسله المقتدر <sup>(٨٧)</sup> بل ان أبا هاشم نفسه ضرب صفحا عن موالة العباسيين وخطب للمستنصر <sup>(٨٨)</sup>.

ومهما يكن الأمر فقد نجح الأمير ختلج في تلك المهمة المتوطة به في السنوات التالية . ولعل ذلك يعود الى قوته وشجاعته فقد كانت له وقعات مع عرب البرية استطاع خلالها أن يقهرهم وينتصر عليهم <sup>(٨٩)</sup> حتى أصبحوا يخافون باسمه <sup>(٩٠)</sup> . كما استطاع أن يكسب المسلمين الأتقياء في مكة المكرمة بما كان له من سيرة حسنة ، ومحافظة على الصلاة في جماعة وتلاوة للقرآن حتى قيل « بأنه كان يفتح القرآن في كل يوم » <sup>(٩١)</sup> ويختص العلماء والقراء برعايته <sup>(٩٢)</sup>.

هذا الى جانب ما انجزه من اصلاحات تتمثل في بناء المشاهد والمساجد والمصانع بين مكة والمدينة <sup>(٩٣)</sup> . لذلك استمر في ولايته حتى توفي سنة ٤٧٩هـ <sup>(٩٤)</sup>.

ثم خلفه في امرة الحج تركي آخر هو نجم الدين الحسيني واستمر في تلك الولاية حتى سنة ٤٨٥هـ <sup>(٩٥)</sup> . والظاهر أن الحسيناني لم يكن في مقدرة ختلج اذ لم يلبث العرب أن تغلبوا عليه <sup>(٩٦)</sup> ، فتوقف ركب الحج العراقي تبعا لذلك سنة ٤٨٦هـ <sup>(٩٧)</sup> « وانقطعت الخطبة للعباسيين وبطل الحاج من العراق » <sup>(٩٨)</sup>.

وعلى هذا هنا أن تتساءل عن اوضاع أمراء الحج المصري واليمنيين ودورهم في اقامة الحج للمسلمين بمكة المكرمة - وقبل الدخول في هذا الموضوع لا بد وأن أشير الى ما سبق وأن المحدث اليه بأن الحجاج المصريين كانوا يؤدون شعيرتهم الدينية قبل الفاطميين تحت زعامة أمير الحج العراقي ، غير أن المصادر التي بين أيدينا تشير الى أن مصر نافست العراق قبل مجيء الفاطميين في

(٨٤) نفس المكان .

(٨٥) الميني . عقد الجمان ، ج ١١ ، ورقة ٢٥ .

(٨٦) سبط ابن الجزري ، مرآة الزمان ، ورقة ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٨٧) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ١٠٣ .

(٨٨) الفاسي ، العقد الثمين ، ج ١ ، ص ١٨٧ .

(٨٩) الميني . عقد الجمان ، ج ١١ ، ورقة ٢٥ . ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ١٠٣ .

(٩٠) ابن الجزري ، المنتظم ، ج ٩ ، ص ٣١ .

(٩١) ابن تقي بري ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ١٢٣ .

(٩٢) نفس المكان .

(٩٣) ابن الجزري ، المصدر السابق ، ص ٣١ .

(٩٤) نفس المكان .

(٩٥) الرشيد ، حسن الصفا والابتهاج ، ورقة ٢٥ .

(٩٦) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ص ١٠٣ .

(٩٧) الجزيري ، دور القواعد المنظمة ، ص ٢٥٧ .

(٩٨) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ١٠٣ .

بعض السنوات على تلك الولاية ، وأن ذلك بدأ منذ سنة ٣٤٠هـ فقد جاء عن الرشيد الذي يورد هذه الرواية - قوله (٩٩) : « وظهر ناموس الحاج المصري ونصرته ( على الحاج العراقي ) وهو أول ظهور للناموس المصري وقيامه بمكة المترفة وظهر أمره واشتداد كلمته وسطوته » . وكان أمر الحج المصري في تلك الفترة هو قاضى مصر عمر بن الحسين بن عبد العزيز (١٠٠) .

على أن زعامة مصر لموكب الحجيج لم تنضج الا بعد أن قويت شوكة الخلفاء الفاطميين وبنييت القاهرة المعزية فأصبح أمر ولاية الحج اليهم ، مع احتفاظ المراكز الإسلامية الأخرى ك بغداد وغيرها ، بارسال أمراء للحج من قبلها ، ولكن هؤلاء الأمراء كانوا إذا وصلوا مكة ، يصيرون - على حد قول الرشيدى - كالتوابع لأمير الحاج المصري فانه هو المقدم عليهم (١٠١) .

غير أن المصادر التي بين أيدينا لم تشر الى أمراء الحج المصري في العهد الفاطمي الا اشارات طفيفة ولم تسهب في ذلك على صورة متسلسلة كما هو الشأن في تناولها لأمراء الحج العراقي ، ولعل ذلك يعود الى أن تلك المصادر كتبها مؤرخون سنيون فحمل بعضهم التصيب للذهب الى اغفال هذه الناحية ، في حين أن المصادر الفاطمية المعاصرة على كثرتها وغزارة مادتها قد دثرت (١٠٢) ولم يصل إلينا معظمها . فسيرة المعز لابن زولاقي (١٠٣) ، وتاريخ المسيحي (١٠٤) ، ومؤلف القضاء في الخطط (١٠٥) ، وتاريخ ابن الطوير (١٠٦) ، وتاريخ ابن المأمون (١٠٧) ، وغيرها مما كتب خلال العصر عن مشاهدته ودراسة مباشرة واتصال وثيق بالأشخاص والحوادث والشئون قد ضاع واندر .

كما أن المؤرخين المتأخرين عن العصر الفاطمي أمثال النويرى والقلقشندي ، والمقريزى وابسن تفرى بردى ، والمصرى ، والفاسى ، وغيرهم من الذين اطلعنا على مؤلفاتهم وظهرنا بآثارهم قد انتقموا بتلك المصادر الفاطمية المعاصرة ، ولكن لا ندرى فعلهم سلوكوا سنن من سبقوهم من المؤلفين السنيين ، أو أن الولاية على الحج لم تلفت نظرهم حتى يوصلوها إلينا ومع ذلك فقد حفظوا لنا كثيرا من الفصول والشذور الهامة من التاريخ الفاطمي « ولا سيما نظم الدولة الفاطمية ، ورسومها ومواكبها ومظاهر قوتها وعظمتها وبذخها » (١٠٨) .

ومعها يكن من أمر فقد وردت تلميحات في بعض المصادر - سواء من ناحية تنظيم الحج أو ذكر أسماء الأشخاص الذين تولوا امارته - تبرهن على أن الخلفاء الفاطميين كانوا يرسلون أمراء حج ليس لمرافقة الحجيج من بركة الجب الى مكة فحسب ، بل كانوا يتولون اقامة مناسك تلك العبادة لجميع الحججاج الذين كانوا يصلون من مختلف أنحاء العالم الاسلامي . فقد ذكر الجزيري (١٠٩) أن أمير بغداد ( كان في سنة ٣٥٨هـ ) تقيب الطالبيين أبو أحمد الحسين بن

(٩٩) حسن الصفا والانتهاج ، ورقة ٢١ .

(١٠٠) الجزيرى ، دور اللوائد المنظمة ، ص ٢٤٢ .

(١٠١) الرشيدى ، المصدر السابق ، ورقة ٤ .

(١٠٢) الأملسى . عبقريه الفاطميين ، ص ٨٦ .

(١٠٣) ينقل المقريزى في كتابه أعلام العتقا شذرات مفيدة من سيرة المعز لابن زولاقي . انظر : ج١ ، ص ١٣٥ وسا بعدها .

(١٠٤) بقى من كتاب المسيحي ( في تاريخ مصر ) الجزء الأربعون وهو مخطوط بكتبة الاسكوريال بمديرد رقم ٥٣٤ ( أسبانيا ) وقد حصلت على سورة قوتغرافية من ذلك الكتاب .

(١٠٥) اسم الكتاب ، المختار في ذكر الخطط والأثار ، في خطط مصر - انظر . كماله . مصر . معجم المؤلفين ، طبع بيروت ، ج١٠ ، ص ٤٣ .

(١٠٦) مؤرخ فاطمى لم يصلنا شيء من كتبه ، وانما ينقل عنه كثير من المؤرخين الذين جساوا بمسدة أمثال المقريزى والقلقشندي وابن تفرى بردى وغيرهم . انظر : المقريزى ، أعلام العتقا ، ج١ ، ص ١١٣ .

(١٠٧) كماله ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ١٧ .

(١٠٨) حنان ، الحاكم يأمر الله ، ص ١٠ .

(١٠٩) دور اللوائد المنظمة ، ص ٢٤٤ .

موسى ، وخطب بالحرمين واليمن للمعز بن المنصور العبيدي صاحب مصر ، وبطلت الخطبة لبني العباس ، وفرق لأجلها قائمهم من مصر أموالا عظيمة » .

ويتضح من هذا النص أن أبا أحمد الموسوي كان أميرا على الحج العراقي فقط وليس أميرا على موسم الحج كله ، ولو كان كذلك لقال : « وحج بالناس أبو أحمد الموسوي » <sup>(١١٠)</sup> كما هو واضح في السنة التي قبلها ، في حين أن الأمير الفعلي كان كما يعتقد القارئ المصري بدليل أن الخطبة أقيمت للخليفة المعز وبطلت الخطبة لبني العباس على حد قول الجزيري <sup>(١١١)</sup> .

ثم أخذت هذه الصورة تقترب من الوضوح فقد أشارت المصادر أن المعز بالله أرسل في سنة ٣٦٥هـ أميرا علويا من قبله لإقامة الدعوة له بسكة بعد أن قطعت عن الفاطميين بعد موت المعز فتتمكن ذلك العلوي من إعادة سيطرة الفاطميين على مكة وإقامة الحج للمسلمين في موسم تلك السنة وإعادة الدعوة للمعز بالله على الرسم الذي كان متبعا في عهد والده المعز <sup>(١١٢)</sup> . وهكذا فإن عبارة « وحج بالناس » بما في تلك العبارة من التعميم تعطي دليلا كافيا على تزعم مصر لموكب الحجيج في تلك السنة وفي السنوات السابقة من عهد المعز حيث كانت مراسيم هذه السنة مشابهة لتلك التي كانت تجري في عهده .

غير أن تلك الصورة لم تلبث أن أصبحت واضحة تماما فقد تولى إقامة الحج للناس في سنة ٣٦٧هـ أمير فاطمي هو باديس بن زيري الصنهاجي <sup>(١١٣)</sup> ، وكان باديس هذا أميرا قويا وسياسيا بارعا فقد تمكن من استعمال حيلة بارعة مع اللصوص استطاع عن طريقها أن يبتز يد أكثر من ثلاثين منهم <sup>(١١٤)</sup> فأراح الحجاج من شرهم <sup>(١١٥)</sup> .

ونسير مع الزمن وتسكت المصادر حتى سنة ٤٠٨هـ حيث كان أمير الحج من جانب المصريين هو عمر بن مسلم بن محمد بن عبد الله العلوي <sup>(١١٦)</sup> . وهذه الرواية التي ترجع الجانب المصري على العراقي في إمامة الحج لهذه السنة يمكن قبولها لاعتبارات ثلاثة : فالاعتبار الأول عدم ورود ترجمة لعمر بن مسلم هذا في تاريخ بغداد <sup>(١١٧)</sup> ، وكما هو معلوم أن هذا الكتاب يعتبر موسوعة تاريخية لتراجم البغداديين حتى ممن هم أقل مكانة من أمير الحج ، هذا من ناحية ، ومن ناحية ثانية فإن اسم مسلم يتكرر دائما في أسماء علويي مصر وقلما يرد في أسماء العلويين الذين يقيمون في ظل الخلافة العباسية . أما الاعتبار الثالث - الأهم - فهو ما ذكره صاحب كتاب درر الفوائد المنظمة بأسلوبه حيث يقول <sup>(١١٨)</sup> « وحج بالناس عمر بن مسلم بن محمد بن عبد الله العلوي ، ولم يحج من العراق أحد » ، ويكفي عدم ورود حجاج العراق دليلا على أن أمير الحج في تلك السنة كان أميرا مصرياً .

غير أن إرسال الفاطميين أميرا للحج من قبلهم لم يلبث أن توقف في الفترة من سنة ٤٠٩هـ إلى سنة ٤٢٤هـ <sup>(١١٩)</sup> ، فتولى إقامة الحج للمسلمين أمير مكة أبو الفتوح <sup>(١٢٠)</sup> تحت الشعارات الفاطمية

(١١٠) الجزيري ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٢٤٤ .

(١١١) نفس المكان .

(١١٢) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٢ ، ص ٨١ . ابن تقي بردي ، التوجوه الزاهرة ، ج ٤ ، ص ١١٠ .

(١١٣) ابن فهد ، اتحاق الوري ، حوادث سنة ٤٦٢هـ .

(١١٤) الرشيدى ، حسن الصفا والاحتجاج ، ص ٢٢ .

(١١٥) ابن خلدون ، المعبر ، ج ٤ ، ص ١٠١ .

(١١٦) الرشيدى ، المصدر السابق ، ص ٢٤ .

(١١٧) الخطيب ، البغدادي ، ج ١١ ، ص ٩٣-٩٤ .

(١١٨) الجزيري ، ص ٢٥٢ .

(١١٩) الرشيدى ، حسن الصفا والاحتجاج ، ورقة ٢٤ .

(١٢٠) نفس المكان .

ومع أننا لا نعرف الأسباب التي أدت الى هذا التغير في أسلوب الفاطميين تجاه ولاية الحج ، إلا أنه من المعتد أن المصريين اكتفوا بإرسال أمير للركب طوال الطريق الى مكة المكرمة ، حتى اذا وصل اليها تولى أبو الفتوح إقامة الحج لجميع المسلمين ، ولعل ذلك يعود الى مقدرة أبي الفتوح وكفائه من الوجهة الدينية في حين أنه لم يتوفر للحاج المصري من ينطبق عليه شروط اقامة الحاج في الحالة الثانية .

وقد استمر الحال على ذلك حتى سنة ٤١٩هـ حيث انقطع ركب الحاج المصري ابتداء من هذه السنة مع بقاء أبي الفتوح في ولاية الحج<sup>(١٢١)</sup> باسم الفاطميين وتحت شعاراتهم حتى سنة ٤٢٤هـ كما تقدم .

أما ركب الحجيج في عهد الفاطميين فلم يصل الى ما وصل اليه في العصور المتأخرة من حيث الدقة والتنظيم . فقد رأينا أن المحمل في تلك العصور كان يشتمل على وظائف متعددة واختصاصات متنوعة يتولاها أناس كثيرون ويرتبطون جميعا بأمر المحمل<sup>(١٢٢)</sup> .

أما في العهد الفاطمي فلم تسعنا المصادر إلا بذكر وظيفتين فقط من وظائف الركب وهما وظيفة الأمير ووظيفة القاضي ، ويمكن أن نفهم من سياق الحديث عن الحاج ووظيفة أخرى هي وظيفة البريد أو سابق الحاج<sup>(١٢٣)</sup> كما تسميه المصادر .

وقد كان الأمير يفوض رسمياً من الخليفة الفاطمي بخطاب خاص يتضمن كل الأعمال التي يتعين عليه أن يضطلع بها . وقد حفظ لنا القلقشندي وثيقة هامة تخص بتقليد اقامة الحج في عهد الفاطميين . وهي تحتوي على معلومات قيمة تحدد أبعاد تلك الوظيفة والمهام المنوطة بصاحبها ، وقد جاء في تلك الوثيقة<sup>(١٢٤)</sup> " وأن أولى ما صرف أمير المؤمنين اليه همته ، ووفر عليه رعايته مثابراً عليه ونافضاً لحق الله تعالى فيه ، النظر في أمر رفق الحجيج الشاخصة الى بيت الله الحرام وزيارة قبر نبيه عليه أفضل الصلاة والسلام ، ورده الى من حل محلّه من الدين وتميز بما يميز به صلحاء المسلمين من العلم ورجاحة الحلم ونفاذ البصيرة وحسن السيرة وعمل السيرة ، ولذلك رأى أمير المؤمنين أن قلّده أمر رفق الحجيج المتوجهة الى الحرمين المحروسين ، وولاك الحرب والأحداث بها واتقا باستقلالك وغنائك وسدادك وإصابة آرائك ، فتقلّد بما قلّدتك أمير المؤمنين بعزم ثاقب ورأى صائب وهمة ماضية ، ونفس سامية ، وشعور فيه تشميراً يعرب عن محلك من الاضطلاع ، ويدل على استقلالك بحق الاصطناع ، وخصى الحجاج بأنهم الأخط ، وكن من أمرهم على تيقظ ، واعتمد ترقبهم في السير ، وسوّ في رعايتهم بين الصغير والكبير ، فانهم جميعاً الى الله متوجهون ، وإلى بيته الحرام قاصدون ، وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وافدون وقد استقربوا ببيد الشفقة ، واستدمنوا بخشن المشقة ، رغبة في ثواب الله وعفوه والنجاة من عقابه - - - ، وتقربوا اليه بارتسام أمره وطاعته وإيجابه للحرمة بالجلول في عراض بيته وأقنيته فمرافدتهم واجبة ومساعدتهم لازمة حتى يصلوا الى بيتهم وقد شملتهم السلامة في الأنفس والأموال والأمنة في الخيل والرجال متوجهين وقارين وقافلين بعد أن يشهدوا منافعهم ويؤدوا مناسكهم ويعملوا بما حُدّ لهم . وردهم في سيرهم عن الازدحام ورتبهم على الانتظام . وراعهم في ورود المناهل ، وامنعهم من التحدث عليها والتكاثف فيها حتى لا ينفصلوا منها إلا بعد الارتواء ووقوع التساوي والاكتفاء ، وقدم أمامهم من يمنهم من التسرع وأخر وراءهم من

(١٢١) نفس المصدر ، ورقة ٢٥ .

(١٢٢) انظر : الجزيرة ، دور الفوائد . ص ١١٧ وما بعدها .

(١٢٣) القرطبي ، المعاني الخفا . ج ٢ . ص ٨ . ١٧ . ٢١ وما بعدها في أماكن متفرقة .

(١٢٤) صبح الأضي . ج ١٠ . ص ٤٠٦-٤٠٤ .

يحفظهم من التقطع ، ورثب ساقتهم ، ولا تخل بحفظهم من جميع جهاتهم ، وطالع أمير المؤمنين في كل منزل تنزله ومحل تحله بحقيقة أرك ليقت عليها ويمدك بما ينهضك فيها . . هذا عهد أمير المؤمنين اليك فتدبره عاملا عليه ، متبصرا بما فيه ، عاملا بما يحسن موقعه لك ، ويزيدك من رضا الله وتوابه ان شاء الله .

أما الوظيفة الثانية من وظائف ركب الحجيج في عهد الفاطميين فهي وظيفة القاضي ولعل الداعي اليها هو الطابع العسكري والسياسي الذي تتصف به وظيفة أمير الحج ولا سيما في هذا العهد بالذات بحيث يفتقر فيه الأمير الى المعرفة التامة بأحكام الشريعة الإسلامية التي تمكنه من الفصل في الخصومات التي تنشأ بين أفراد قافلة الحج ، لذلك نشأت وظيفة قاضي الركب ، وهي ذات شقين : الشق الأول ويختص بالحكم في المنازعات التي يستوجب النظر فيها من الوجهة الشرعية ، والشق الثاني وهو كما يتضح من النص التالي يتعلق بتقديم الفتوى للحاج في كل ما يتصل بتأدية مناسكهم .

وقد عثرنا على نص بتقليد قضاء الركب السلطاني في عهد الفاطميين وهو يوضح اختصاصات القاضي الذي يصاحب ركب الحجيج الى مكة ، ومما جاء فيه<sup>(١٢٧)</sup> « رسم بالأمر الشريف . . . أن يستقر ( المكلّف بهذه المهمة في قضاء الركب المصري ) لما اختص به من غزارة علومه وإضافة فضائله المتنوعة الى قوته في الحق وتصميمه ، فإن مثله من يختار لهذه الوظيفة الجارية بين وفد الله الذين هم أحق ببراءة الذم ، وأولى بمعرفة حكم الله تعالى فيما يجب على المتلبس بالأحرام والدخول الى الحرم ، وأحوج الى الاطلاع على جزاء الصيد فيما جزاء التعرض اليه مثل ما قتل من النعم الى غير ذلك من ثبوت الأهلية التي تترتب أحكام الحج عليها ، والحكم في محذورات الاحرام وما يجب على المتعرض اليها ، فليباشر هذه الوظيفة في الوقت المشار اليه على عادة من تقدمه فيها مجتهدا في قواعدها التي هو أولى من نهض بها وأحق من يوفيقها » .

وتلحق بوظيفة القاضي وظيفة أخرى هي وظيفة شهود الركب وهؤلاء « تكتب لهم - كما يقول القلقشندي - مربعات شريفة من ديوان الوزارة »<sup>(١٢٨)</sup> .

وتمتاز وظيفة الشهود بالثبات وعدم التغير اذ يحتفظ بها أصحابها حتى تعجزهم الأمراض والاصابات والكبر عن مواصلة السفر<sup>(١٢٩)</sup> .

أما وظيفة البريد فاننا لم نجد عنها اشارة صريحة في النصوص التي بين أيدينا ولكننا مع ذلك نعتقد بوجودها مع ركب الحجيج في الطريق الى مكة وفي مكة نفسها فقد تضمن تقليد أمير الحج هذه الاشارة « وطالع أمير المؤمنين في كل منزل تنزله ومحل تحله بحقيقة أرك ليقت عليها ويمدك بما ينهضك بها »<sup>(١٣٠)</sup> ، وليس هناك من وسيلة تتولى تنفيذ هذه المهمة غير البريد . هذا الى جانب ما تشير اليه المصادر بوصول سابق الحاج<sup>(١٣١)</sup> . وسابق الحاج هذا - وهو الذي يجعل البشارة بنسب الحج - يقطع المسافة من مكة الى القاهرة في مدة لا تتجاوز أحد عشر يوما<sup>(١٣٢)</sup> ، في حين أنها تستغرق شهرا كاملا<sup>(١٣٣)</sup> بسير الحجاج العاديين . أما الوسيلة التي

(١٢٥) القلقشندي ، صبح الأعشى . ج ١١ . ص ٤٤٢ - ٤٤٣ .

(١٢٦) صبح الأعشى . ج ١١ . ص ٤٤٣ .

(١٢٧) الجزيرة . دور الفوائد المنظمة . ص ١٧٤ .

السليمان . العلاقات الحجازية المصرية . ص ٨٧ .

(١٢٨) القلقشندي ، المصدر السابق . ج ١٠ . ص ٤٠٦ .

(١٢٩) "لبريزي ، انعاظ العفا" . ج ١ . ص ١٨٦ متفرقة .

(١٣٠) القلقشندي ، المصدر السابق . ج ١٤ . ص ٣٨٦ .

(١٣١) نفس المكان .

تستخدم في الحالة الأولى فهي النُجَب السريمة<sup>(١٣٣)</sup>، وهذه النُجَب نعتقد بأنها دواب البريد . وكان يقوم بهذا الدور في العراق في خلافة الرازي والمتقي رجل يعرف بالخلنجي ذكره الصولي<sup>(١٣٣)</sup> أنه « كان يعمل الخريطة الى مكة ويسبق بالأخبار ويبشر بسلامة الناس وتسام الحج » .

أما اليمن فلم يسبق لها أن تزعمت العالم الاسلامي طوال تاريخها في العصور الاسلامية وحتى بعد ضعف الخلافة العباسية وقيام دول مستقلة باليمن فإن هذه الدول كانت تدعى بالولاء الأدبي والمذهبي لاحدى الخلافتين العباسية أو الفاطمية ، لذلك لم تستطع منافسة حاتين الخلافتين على ولاية الحج في تلك الفترة .

وكانت اليمن قد عرفت هذه الولاية الاسلامية فأخذت كل دولة فيها ترسل ركب حجيجها عبر الطرق البرية في كل عام<sup>(١٣٤)</sup>، وطبيعي أن كل ركب من هذه الركوب كان يرأسه أمير من قبل الدولة التي توفده حتى اذا وصل مكة المكرمة انضم الى لواء الخلافة التي يؤيدها من الوجهة السياسية والمذهبية ليؤدي فريضة الحج تحت شعاراتها ، ومن المعلوم أن اليمن في تلك الفترة كانت منقسمة الى دويلات بعضها يؤيد الخلافة العباسية والبعض الآخر يؤيد الخلافة الفاطمية ويدعو لها<sup>(١٣٥)</sup>.

غير أن اليمن لم تلبث أن وانتهت الفرص في بعض السنوات لتتولى زعامة العالم الاسلامي في موسم الحج فقد حدث أن علي بن محمد الصليحي توجه الى مكة المكرمة ، في سنة ٤٥٥هـ<sup>(١٣٦)</sup>، وقضى على الفوضى التي كانت مستشرية فيها بسبب تنازع الاشراف بعد وفاة شكر بن أبي الفتح ، وأقام الحج بالناس جميعا في تلك السنة<sup>(١٣٧)</sup> ، وقدم كثيرا من الأيادي البيضاء لأهل مكة والحجاج على حد سواء<sup>(١٣٨)</sup> .

ولكن الصليحي رغم هذا الانتصار والكسب السياسي والأدبي الذي حققه في مكة فإنه لم ينفرد بتلك المآثرة ، بل عمل كل هذا باسم امامه الخليفة المستنصر بالله الفاطمي صاحب مصر<sup>(١٣٩)</sup> ، حيث خطب باسم الخليفة أولا ، ثم تلاه بذكر اسمه واسم زوجته السيدة أسماء بنت شهاب<sup>(١٤٠)</sup> .

ولم تتكرر هذه الفرصة مرة ثانية لليمن اذ لم يلبث الصليحي أن قتل على الصورة التي سبق شرحها ، ودخل خلفاؤه في مشاكل داخلية في القطر اليمني حالت دون تدخلهم في مكة مرة أخرى في حين ارتمت مكة في أحضان الدولة العباسية بعد تلك الحادثة ، فعادت الى بغداد زعامة العالم الاسلامي في مواسم الحج كما تقدمت الإشارة اليه .

(١٣١) نفس المكان .

(١٣٢) اختيار الرازي - ص ٩٨ . ٢٤٥ .

(١٣٣) السرى - صمالك الأبحار - ج ٢ - ورقة ٣٠٦ .

(١٣٤) كانت الدولة الريادية واليمنية والنجابية تؤيد الخلافة العباسية ، في حين ان الدولة الصليحية كانت تؤيد

الخلافة الفاطمية - ( ابن الديبع ، قوة الميرون ، في أماكن متفرقة ) -

(١٣٥) القريزي - الذهب المصنوع - ص ٦٦ .

(١٣٦) القريزي - دور الفوائد - ص ٢٥٥ .

(١٣٧) سبط ابن الجوزي ، مرة الزمان ، ج ١٢ - ورقة ٨٨ .

(١٣٨) يافرخة ، تاريخ ثغر عدن - ص ١٦٣ .

(١٣٩) نفس المكان .

## الهدايا التي تصحب قوافل الحج الى مكة المكرمة

وقد جرت العادة أن تصحب قافلة الحج هدايا في بعض السنوات لثقل بالكعبة المظفة ، وتاريخ الإهداء للكعبة في الاسلام قديم يرجع الى الهلالين التي غنمها المسلمون عندما فتحوا المدائن ، ولما وردا الى المدينة بعث بها عمر بن الخطاب الى الكعبة فعلقا بها<sup>(١٤١)</sup>.

ثم توالى الهدايا الى الكعبة في عهد الخلفاء الأمويين والعباسيين وحكام الاسلام المعاصرين لهم<sup>(١٤٢)</sup> . نذكر من ذلك القناديل التي بعث بها الخليفة المطيع الى مكة سنة ٣٥٩ هـ ، وكانت كلها فضة ما عدا قنديلا واحدا منها كان ذهباً زنته ستمائة مثقال<sup>(١٤٣)</sup>.

وانهدى صاحب عمان بعد سنة ٤٢٠ هـ محاريب مبنية زنة المحراب أزيد من قنطار وقناديل كانت في غاية الاحكام ، وقد سمّرت المحاريب في الكعبة مما يلي بابها<sup>(١٤٤)</sup>.

على أن هدية « الشمس » كانت من أعظم الهدايا التي تصل الى مكة مع ركب الحجيج في كل سنة<sup>(١٤٥)</sup> . وكانت خلال هذه الفترة موضع اهتمام الخلفاء العباسيين والفاطميين على حد سواء .

ويرجع تاريخ الشمس الى عهد الخليفة العباسي المتوكل على الله فقد ذكر الأزرقى أنه بعث « بشمس عملها من ذهب مكللة بالدر الفاخر والياقوت الرفيع والزبرجد بسلسلة من ذهب تعلق في وجه الكعبة »<sup>(١٤٦)</sup>.

وقد سار العباسيون على هذا التقليد فكانوا يرسلون الشمس الى مكة في كل موسم<sup>(١٤٧)</sup> مع قافلة مستقلة ضمن ركب الحجيج . وتعرف هذه بقافلة الشمس<sup>(١٤٨)</sup> ، وكانت تبعت من العراق برفقة قائد تعينه دار الخلافة فاذا وصل الى مكة يدفعها الى حجة الكعبة ، ويشهد عليهم بقبضها ، ثم يعلقونها بالكعبة كما هو متبع<sup>(١٤٩)</sup> . وقد استمرت شمس الخلفاء العباسيين في الورد الى مكة مع قافلة الحج العراقي كل سنة حتى أخذها القرامطة<sup>(١٥٠)</sup> ضمن الغنائم التي حصلوا عليها عند هجومهم على مكة سنة ٣١٧ هـ .

وعندما امتد النفوذ الأخشيدي الى مكة عمل كافور شمس لولاه أونوجور بن الأخشيدي<sup>(١٥١)</sup> ، ثم أخذ يعيها الى مكة مع ركب الحاج المصري في كل سنة<sup>(١٥٢)</sup> ، وكان يسير بها الى الحرم جعفر بن محمد الموسوي ، ثم ابنه ابو الحسين ، ثم ابنه مسلم ، ثم أبو تراب بعد أخيه الى أن أخذها

- (١٤١) الأزرقى . اختيار مكة . ج ١ . ص ٢٢٤ - القطبي . اعلام العلماء الاعلام . ج ١ . القاهرة (١٩٥٠م) . ص ٥١ .  
(١٤٢) لمحة المزيد من المعلومات عن الهدايا التي كانت تهدي الى الكعبة - انظر : الأزرقى ، المصدر السابق . ص ٢٢٤-٢٢٥ . القاسي . شفاء القرام . ج ١ . ص ١١٦-١١٩ .  
(١٤٣) القاسي . المصدر السابق ص ١١٨ . رفت . مرآة الحرمين . ج ١ . ص ٢٧٩ .  
(١٤٤) نفس المصدرين ونفس المكان .  
(١٤٥) المقرئى . اتعاظ العفلا . ج ١ . ص ١٤١ .  
(١٤٦) الأزرقى . اخبار مكة . ج ١ . ص ٢٢٥ .  
(١٤٧) المقرئى . المصدر السابق . ج ١ . ص ١٤١ .  
(١٤٨) المنوبى . نهاية الأوب . ج ٢٣ . ص ٣٢٨ .  
(١٤٩) المقرئى . المصدر السابق . ص ١٤١ .  
(١٥٠) المصري . مسائل الأبيصار : تحقيق أحمد زكي . القاهرة (١٩٢٤م) . ج ١ . ص ٦٢ .  
(١٥١) المقرئى . المصدر السابق . ص ١٤٢ .  
(١٥٢) ابن مسير . تلويع مصر . ص ٤٤ .  
(١٥٣) نفس المصدرين ونفس المكان .  
ص (٣٧) من هذا البحث .



القائد الفاطمي جواهر الصقلي من أبي تراب<sup>(١٥٣)</sup>.

وكان المعز لدين الله ، أول خليفة فاطمي يعمل شمسة للكعبة في أواخر سنة ٣٦٢ هـ . وقبل أن يرسلها الى مكة في العام التالي نصبها على إيوان قصره في يوم عرفة من ذلك العام<sup>(١٥٤)</sup>. وقد وصفها القريري بأن<sup>(١٥٥)</sup> « سعتها اثنا عشر شبرا في مثلها ، وأرضها ديباج أحمر ، ودورها اثنا عشر هلالا ذهبيا ، وفي كل هلال اترجته ذهبيا مشبك . جوف كل اترجته خسون درة كبيض الحمام ، وفيها الياقوت الأحمر ، والأصفر والأزرق ، وفي دورها مكتوب آيات الحج بزمرد أخضر ، وحشو الكتابة درة كبار لم ير مثله . وحشو الشمسة المسك المسحوق ، فأعيا الناس في القصر ومن خارجه لعلو موضعها » .

وقد تعرض لذكر الشمسة كثير من المؤرخين المعاصرين ممن عني بنشر التراث الاسلامي أو تناول بعض موضوعاته بالدراسة والتحقيق ، غير أن هؤلاء المؤرخين - مع اعتراضنا بجهودهم وفضلهم - قد وقعوا في بعض الأخطاء عند ذكرهم للشمسة سواء فيما يتعلق باللفظ أو المعنى . فأوردوها بلفظ الشمسية ، وفسروها على أنها كسوة الكعبة التي كان يرسلها الفاطميون في كل سنة الى مكة<sup>(١٥٦)</sup>.

وقبل أن نتسرع في أحكامنا لا بد من استعراض النصوص التي بين أيدينا لنصل الى حكم صحيح فيما يتعلق بالشمسة ، وهل هي كسوة الكعبة ؟ أم أنها شيء آخر ؟

يقول القريري<sup>(١٥٧)</sup> : « وأول من عمل الشمسة أمير المؤمنين جعفر المتوكل على الله » وهذا يعني أن الشمسة شيء جديد عمله المتوكل وقدمه للكعبة بخلاف الكسوة التي كانت معروفة من قبل الاسلام<sup>(١٥٨)</sup>. كما أن الشمسة كانت تسلم للشيبينيين ثم تسترد منهم بعد انتهاء المدة المخصصة لها<sup>(١٥٩)</sup> ، ويعاد بها مع قافلة الحج<sup>(١٦٠)</sup> . أما الكسوة فكانت تبقى على الكعبة حتى تستبدل بكسوة أخرى ثم توزع في حينها<sup>(١٦١)</sup> . هذا الى أن سعة الشمسة اثنا عشر شبرا في مثلها<sup>(١٦٢)</sup> ، وهذه المساحة صغيرة جدا اذا قيست بحجم الكعبة . وفوق ذلك فقد كانت الشمسة تعلق بسلسلة في وجه الكعبة ، أما الكسوة فكانت تغطي سائر البيت<sup>(١٦٣)</sup>.

ومن هنا يمكن الاستنتاج بأن الشمسة شيء مختلف تماما عن الكسوة . وأنها نوع من الحلية التي كانت تزين بها واجهة الكعبة في مواسم الحج . أما الأدلة على ذلك فهي كثيرة جدا ويمكن أن نورد بعضا منها فيما يلي :

١ - ورد ذكرها في المصادر التي تعني بتاريخ مكة تحت باب « معاليق مكة وما اهدى اليها في معنى الحلية »<sup>(١٦٤)</sup> وهذا الباب مستقل عن باب كسوة الكعبة .

(١٥٣) القريري ، أتماع العنقا ، ج١ ، ص ١٤٢ . ابن مسير ، تاريخ مصر ، ص ٤٤ .

(١٥٤) القريري ، الخطط ، ج٣ ، ص ٢٨٥ .

(١٥٥) أتماع العنقا ، ج١ ، ص ٤١-٤٥ .

(١٥٦) جاهد ، الحاكم يامر الله ، ص ١٥١ .

حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الدولة الفاطمية ، ص ٥٤٢ ، ٥٨٢ .

(١٥٧) القريري ، أتماع العنقا ، ج١ ، ص ١٤١ .

(١٥٨) القلشندي ، صحيح الأعشى ، ج٤ ، ص ٢٧٧ .

(١٥٩) القريري ، أتماع العنقا ، ج١ ، ص ١٤١ .

(١٦٠) النويري ، نهاية الأرب ، ج٢٣ ، ورقة ٢٢٧ .

(١٦١) القلشندي ، المصدر السابق ، ص ٢٨٢ .

(١٦٢) القريري ، الخطط ، ص ٢٨٥-٢٨٦ .

(١٦٣) القلشندي ، المصدر السابق ، ص ٢٨١-٢٨٢ .

(١٦٤) الفاسي ، شفاه الغرام ، ج١ ، ص ١١٦ .

٢ - ذكر الأزرقي أن شمسة المتوكل عملت من ذهب مكللة بالدر الفاخر والياقوت الرفيع والزبرجد وأنها كانت تعلق بسلسلة من ذهب في وجه الكعبة في كل موسم - كما تقدم - .

٣ - أنها وردت في بعض المصادر مقترنة بالياقوتة التي كان يبيعها المأمون ومن جاء بعده من الخلفاء العباسيين إلى الكعبة ، وأنها كانت تعلق معها في كل سنة<sup>(١٦٥)</sup> .

٤ - أن الكسوة كانت تعمل من النسيج بينما كانت الشمسة تعمل من الذهب والأحجار الكريمة ، وأنها لا صلة لها بالنسيج إلا في أرضيتها التي كانت تعمل كما يذكر المقرئ « من ديباج أحمر »<sup>(١٦٦)</sup> .

٥ - أن معاجم اللغة العربية ذكرتها بهذا المعنى ولكن بلفظ « الشمسى » تذكرًا وتأنيسًا والجمع شمسوس<sup>(١٦٧)</sup> ، وقالت أن من معانيها أنها ضرب من القلائد والحل<sup>(١٦٨)</sup> ، وأنها معلقة القلادة في العنق<sup>(١٦٩)</sup> ، ومن هنا يتضح أنها لا صلة لها بالكسوة ، وأنها كانت من المعاليق التي تزين بها واجهة الكعبة .

وكان المرحوم الدكتور جمال الدين الشيال قد وقع في هذا الخطأ في النشرة الأولى لكتاب اتعاظ الحنفا سنة ١٩٤٨م ، ولكنه تداركه في طبعته الثانية للكتاب نفسه سنة ١٩٦٧م . عندما وجد كلمة « الشمسة » مكتوبة بدون ياء في المخطوطة التي اعتمد عليها في النشرة الأخيرة ، فعمل على تصحيح هذا الخطأ وتعرض للتفسيرات المختلفة التي وضعت لهذه الكلمة<sup>(١٧٠)</sup> .

أما عذره في غلطته السابقة فكان - كما يذكر - خطأ من سبقه في هذا الميدان حيث رسموا هذه الكلمة « الشمسية » بزيادة ياء ، والظاهر أن المرحوم الشيال لم يكلف نفسه عناء البحث والتحقيق في هذه الكلمة ، ولو فعل ذلك لوجد أنها وردت بهذا اللفظ « الشمسة » في جميع طبعات أخبار مكة للأزرقي<sup>(١٧١)</sup> ، وكذلك في طبعات ديوان الشاعر تميم بن المعز<sup>(١٧٢)</sup> ، فقد جاء في إحدى قصائده هذا الشاعر التي قيلت بمناسبة احتفال نصب الشمسة :

وحبذا الشمسة التي نصبت  
يقصر عنها المدح والخطب<sup>(١٧٣)</sup>

والبيت بهذه اللفظة متنسق مع سائر القصيدة<sup>(١٧٤)</sup> عروضيا ولو زيدت ياء مشددة لانتساب البيت شيء من عيوب العروض . وفوق هذا وذاك فقد وردت هذه الكلمة بهذا الرسم « الشمسة » في مسالك الأبصار طبع القاهرة سنة ١٩٢٤م<sup>(١٧٥)</sup> ، وفي نهاية الأرب للنويري<sup>(١٧٦)</sup> ، وهما من المصادر التي لا يستغني عنها أي باحث في تاريخ مصر .

(١٦٥) المقرئ ، اتعاظ الحنفا . ج ١ ، ص ١٤١ .

(١٦٦) المقرئ ، اتعاظ الحنفا . ج ١ ، ص ١٤١ .

(١٦٧) ابن منظور ، لسان العرب المحيط ، أعداد يوسف خياط ونديم مرعش ، طبع بيروت . ج ٢ ، ص ٢٥٨ .

(١٦٨) نسي المكان - الجوهري ، الصغاح ، تحقيق أحمد عبد الغفور طار ، طبع مصر . ج ٢ ، ص ٩٢٧ .

(١٦٩) الرزبيدي ، تاج العروس ، طبع بيروت (١٩٦٦م) ج ٤ ، ص ١٧٢ .

(١٧٠) المقرئ ، المصدر السابق . ص ٤١-٤٢ .

(١٧١) طبع أوروبا سنة ١٢٧٥هـ ، ص ١٥٧ . طبع مكة ، ج ١ ، ص ٢٢٥ .

(١٧٢) طبع القاهرة (١٩٥٧م) ص ٥٦ . طبع بيروت (١٩٦٠م) ص ١٥٣ .

(١٧٣) ديوان تميم بن المعز . ص ٥٦ .

(١٧٤) أنظر القصيدة كاملة في ديوان الشاعر تميم بن المعز . ص ٥٧-٥٥ .

(١٧٥) الأندلسي ، عبقريه الفاطميين . ص ٥٧-٥٥ . السري . ج ١ ، ص ٦٢ .

(١٧٦) ج ٢٣ . ورقة ٢٢٧ .

وما دمنّا قد انتهينا في مناقشتنا لهذه الهدية الباهظة التكاليف والتي تفاني حكام هذه الفترة في عملها وإرسالها الى مكة ، الى انها نوع من الحلية التي كانت تعلق في الكعبة وتزين بها واجهتها ، ينبغي علينا أن نعرف الدوافع التي تكمن وراء إرسال هذا الرمز ، وهل هو نوع من الإصلاحات التي تمنى عادة بشئون الأماكن المقدسة ، وتوفر الراحة التامة للحجيج ؟ أم انها عمل ديني غايته القرية الى الله للحصول على أجره وثوابه ؟ والواقع أن هدية الشمسمة ليست من الدين في شيء ، وانما هي ذات طابع سياسي دعائي ، ذلك لأن هذه المناسبة الدينية العظيمة التي كانت - ولا تزال - مفتدى يجتمع فيه فيض هائل من المسلمين من جميع أنحاء المعمورة ، كانت فرصة يظهر فيها الخلفاء العباسيون أو الفاطميون أمام هذا الحشد الهائل سيطرتهم الحقيقية على مكة المكرمة . فكان عرض الشمسمة في مكان بارز على واجهة الكعبة بحيث يراها جميع الحجاج القادمون ، فضلا عن سكان مكة يعطي دليلا ماديا ملموسا على أن صاحب هذه الهدية هو المسيطر الحقيقي على مكة المكرمة وبالتالي فهو خليفة المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها .

ومهما يكن الأمر ، فقد تفاني الخلفاء في اعداد هذه الهدية القيمة ، وتأنقوا في صنعها وتجميلها . ومن هنا جاءت الشمسمة التي عملها المزم متفوقة على سابقتها بتضع هذا من طريقة عرضها والمفاضلة بينها وبين شمسمة بني العباس ، فقد وصف المبريزي حفل الشمسمة الذي أقامه المزم بقوله <sup>(١٧٧)</sup> : « فلما وصل ( المزم ) الى القصر أذن للناس عامة فدخلوا والشمسمة منصوبة على حائلا ، فلم يبق أحد حتى دخل - من أهل مصر والشام والعراق - فذكر أهل العراق وأهل خراسان ، ومن يواصل الحج أنهم لم يروا قط مثل هذه الشمسمة ، وذكر أصحاب الجواهر ووجوه التجار أنه لا قيمة لما فيها ( أي لا تقدر بثمن ) وأن شمسمة بني العباس كان أكثرها مصبوغا . . . وأن مساحتها مثل ربع هذه . . . وكذلك كانت شمسمة كافور التي عملها لملاوه أونوجور بن الأخشيده » .

وبعد فقد عرضنا في الصفحات السابقة صورة مفصلة لهذه الوظيفة السياسية الدينية التي كانت سائدة في تلك الفترة التي نخصها بهذه الدراسة ، ومن هذا العرض يمكن أن نخرج بالنقاط التالية :

١ - أن امرة الحج كانت متصلة منذ فتح مكة وحتى نهاية الفترة التي نتحدث عنها وانها كانت من الأهمية بحيث كانت تسند الى اكبر شخصيات الدولة وقادتها .

٢ - أن الخلافة العباسية فازت بنصيب الأسد في الامارة على الحج طوال تاريخها ، وحتى بعد سيطرة الفاطميين على مكة تلك السيطرة التي امتدت نحو قرن من الزمان ، ومع ذلك فقد كان للعباسيين القدح الممل في تلك الولاية ، ذلك لأنهم استفادوا من العلويين في هذا المنصب ، وما كان لهؤلاء العلويين من تأثير روحي على أولئك الذين يدنون بالمذهب الشيعي ، وهو المذهب الذي كان منتشرا بين معظم القبائل العربية الرابضة على طول طريق الحج العراقي ، هذا الى جانب كونه المذهب الرسمي لطبقات الأشراف الحاكمة في مكة ، ولا سيما في عهد محمد بن جعفر بن أبي هاشم ، فضلا عن رابطة النسب القوية التي تربط بين أمراء الحج العراقي وأشراف مكة .

٣ - أن حرص الخلفاء العباسيين والفاطميين على تأكيد سيادتهم الروحية والزمنية في مكة أمام هذا القطاع الهائل من المسلمين جعلتهم يتبارون في إرسال الهدايا مع أمراء الحج الى مكة المكرمة في كل موسم ، وكانت هذه الهدايا تعرض أمام الملا من الحجاج محفوفة بأعلام تحمل شعارات الخلافة التي ترسلها .

## طرق الحج والعمرة بات التجه تعرض الحاج فيها وإصلاحها

- طرق الحج الى مكة المكرمة ● سموات وأخطار طرق
- الحج ● اصلاحات طرق الحج ●

### طرق الحج الى مكة المكرمة

وطرق الحج التي سنعرض لها في هذا الفصل هي التي تسلكها قوافل الحاج العراقي والمصري واليمنى ، وهي التي تهمنا في هذه الفترة التي نؤرخ لها ، لأنها تأتي من المواسم ذات العلاقة والتاثير السياسي في تاريخ مكة حينذاك ، هذا فضلا عن أن قوافل الحاج التي ترد منها كانت أكبر من تلك التي ترد من المواقع الأخرى من حيث عددها وانتظامها <sup>(١)</sup> .

هذا وقد تحدث الجغرافيون العرب عن هذه الطرق ومحطاتها وعن المسافات الواقعة بين كل محطة وأخرى محددين ذلك بالبرد والفراسخ والأميال <sup>(٢)</sup> ، وكذلك عن مياهها ونوعية هذه المياه من حيث العذوبة والملوحة وغير ذلك مما حفظته لنا أشتارهم وأخبارهم <sup>(٣)</sup> .

ويكاد معظم الحجاج يفدون الى مكة المكرمة عبر طرق برية باستثناء أولئك الذين يأتون بحرا الى موانئ الحجاز من الحجاج المصريين والمغاربة واليمنيين ، وقلما يبع الخراسانيون والعراقيون عن طريق البحر <sup>(٤)</sup> .

على أن أعظم الطرق البرية التي تسلكها قوافل الحج في ذلك الوقت هو الطريق العراقي الذي ترد معه القافلة السلطانية ، أو القافلة الرسمية التي ترعاها الخلافة العباسية حيث تخرج هذه القافلة - بعد أن يلتئم شملها ويكتمل جمعها - من بغداد العاصمة ، وتصل الى الكوفة بعد أن تقطع ثلاث مراحل من بغداد <sup>(٥)</sup> ، ثم تخرج من الكوفة تجاه الحجاز فتسير في منازل عامرة ومناهل قائمة فيها قصور لخلفاء بني هاشم <sup>(٦)</sup> ، فأول هذه المنازل القادسية ثم المفيشية ثم القرعا ثم واقصة ثم العقبة ثم القاع <sup>(٧)</sup> ثم تسير بعد ذلك حتى تصل زباله بعد أن تكون قد قطعت من

- (١) السيرى ، جلال الدين ، حسن المعافرة ، القاهرة (١٢٩٩هـ) ، ج٢ ، ص ٢١٩ .
- (٢) نقش اثرى يعود الى العصر العباسى الثاني وجد على درب زبيدة قرب مكة محفوظ بمقتضى الآثار بوزارة المعارف . رقم (٢٨٤٥) .
- (٣) ابن منذر ، أسامة ، المنازل والديار ، تحقيق مصطفى حجازى ، القاهرة (١٩٦٨م) في أماكن متفرقة .
- (٤) ابن الأثير ، الكامل ، ج٧ ، ص ٢٢٤ .
- (٥) اليمتوبى ، كتاب البلدان ، ص ٣٠٨ - القدس ، إحسن التقاسيم ، ص ١٢٤ .
- (٦) اليمتوبى ، المصدر السابق ، ص ٢١١ - المل ، صالح أحمد - طرق المواصلات في العجاز . مجلة العرب ، ص ٢ .
- جداى الأولى سنة ١٣٨٨هـ ، ج١١ ، ص ٩٧٥ .
- (٧) اليمتوبى ، كتاب البلدان ، ص ٢١١ .

الكوفة مائتين وثمانية وأربعين ميلاً<sup>(٨)</sup> . وزبالة قرية عامرة تشتهر بكثرة آبارها ومياهها<sup>(٩)</sup> .

ثم تأخذ القافلة في السير منها إلى الشقوق ثم بطن ثم التعلبية ، وهي مدينة مسورة<sup>(١٠)</sup> وبها قصر وجامع وعدد من الآبار الصغيرة والكبيرة<sup>(١١)</sup> ، ثم زرود فالأجفر ثم فيد . وهي تقع على منتصف الطريق بين مكة وبغداد<sup>(١٢)</sup> . وبها منبر وأسواق وبرك<sup>(١٣)</sup> ، وفيها كان ينزل عمال طريق مكة<sup>(١٤)</sup> . وكان الحجاج يودعون ما ثقل عليهم من أزوادهم وأمتعتهم عند أهلها ، فإذا عادوا أخذوا ما أودعوه بعد أن يدفعوا لهم شيئاً من ذلك<sup>(١٥)</sup> . وكان أهلها يتعاونون مع الحجاج ويقدمون لهم كثيراً من وسائل الراحة والإغاثة في هذا المكان المتقطع<sup>(١٦)</sup> .

ثم ترحل القافلة من فيد وتواصل سيرها إلى توز وهي على مسافة ٣٠٨ ميلاً من الكوفة<sup>(١٧)</sup> ثم سميرا فالحاجر ثم النفرة ( معدن النفرة ) وعندها يفترق الطريق إلى المدينة وإلى مكة<sup>(١٨)</sup> .

وقد جرت العادة أن يذهب الركب العراقي إلى مكة لتأدية فريضة الحج ثم يعطف بعد ذلك إلى المدينة المنورة<sup>(١٩)</sup> ، لذلك فهو يأخذ في السير من النفرة على طريق مكة إلى مفيشة ثم إلى الريزة ومنها يجتاز بعض المحطات الصغيرة إلى ذات عرق<sup>(٢٠)</sup> وهي ميقات أهل العراق ومنها يهلون بالأحرام<sup>(٢١)</sup> . ثم يواصلون السير إلى بستان ابن عامر ومنه إلى مكة المكرمة بعد أن يقطعوا مرحلة واحدة<sup>(٢٢)</sup> .

أما قافلة الحج المصري فتسلك طريقين إلى الأماكن المقدسة ، أحدهما بحري والآخر برى<sup>(٢٣)</sup> ، فالطريق البحري يخرج الحجاج إليه من القاهرة ، ثم يسيرون إلى قوص ومنها إلى عيذاب<sup>(٢٤)</sup> ثم يركبون البحر من عيذاب إلى ميناء جدة<sup>(٢٥)</sup> ، حيث لا تزيد المسافة بين عيذاب وجدة على مائتي ميل<sup>(٢٦)</sup> ، يقطعها المسافرون في الظروف العادية في مدة لا تتجاوز يومين وليلة<sup>(٢٧)</sup> ، ثم يتجه الحجاج من جدة إلى مكة المكرمة<sup>(٢٨)</sup> .

(٨) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، طبع أوروبا ، ص ١٢٥-٢٦ .

(٩) العربي ، إبراهيم بن إسحاق ، كتاب المسالك وأماكن طرق الحج ، تحقيق حمد الجابر ، منشورات دار اليمامة (١٩٦٩م) ، ص ٢٨٤-٨٥ .

(١٠) اليقوي ، المصدر السابق ، ص ٣١١ .

(١١) العربي ، المصدر السابق ، ص ٢٩٧ .

(١٢) حوزل ، لويس ، طريق الحج العراقي القديم ، مجلة العرب ، السنة السابعة ( رمضان ١٣٩٢ هـ ) ، ج ٢ ، ص ٢٠٤ .

(١٣) ابن خرداذبة ، المصدر السابق ، ص ١٢٧ .

(١٤) اليقوي ، المصدر السابق ، ص ٣١٢ .

(١٥) العربي ، المصدر السابق ، ص ٣٠٦ .

(١٦) نفس المكان .

(١٧) حوزل ، المصدر السابق ، ص ٣٠١ .

(١٨) اليقوي ، المصدر السابق ، ص ٣١١ .

(١٩) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ١٠٩ .

(٢٠) اليقوي ، كتاب البلدان ، ص ٢١٣ .

(٢١) أبو الفرج ، تليدة من كتاب الفرج وصنعة الكتاب ، طبع أوروبا ، ص ١٨٦ .

(٢٢) الجزيري ، فرد الفوائد ، ص ٤٦٧ .

(٢٣) السليمان ، العلاقات الجوازية المصرية ، ص ٦١ .

(٢٤) نفس المصدر ، ص ٦٢ .

(٢٥) الادريسي ، نزهة المشتاق ، مطبوعة مصورة ، جاسة الرياض برقم ١٩٧ ورقة ١٠٤-١٠٥ .

(٢٦) السبكي ، القاسم بن يوسف ، مستفاد الرحلة والاقتراب ، تحقيق عبد المنبسط منصور ، تونس (١٩٧٥م) ، ص ٢١٨ .

(٢٧) نفس المكان .

(٢٨) ابن جبلة ، الرحلة ، ص ٥٨-٥٧ .

وكان لطريق عيذاب البحري أهمية اقتصادية بالغة<sup>(٢٩)</sup> ، ولكن لم تلبث أن ازدادت أهميته كطريق للحج ، وذلك بعد الشدة العظمى التي حلت بمصر في عهد المستنصر<sup>(٣٠)</sup> ، وقد احتفظ بتلك الأهمية حوالي قرنين من الزمان منذمنتصف القرن الخامس وحتى منتصف القرن السابع الهجري<sup>(٣١)</sup> حيث عادت للطريق البري أهميته في عهد الملك الظاهر بيبرس الذي أعاد تسير قافلة الحج عبر ذلك الطريق<sup>(٣٢)</sup> .

وهناك طريق بحري آخر يبدأ من ميناء القلزم<sup>(٣٣)</sup> - وقد حج منه ناصر خسرو سنة ٤٣٩هـ حيث خرج من القاهرة في مطلع ذي القعدة وبلغ في الثامن منه<sup>(٣٤)</sup> - وتستغرق المسافة من القلزم الى ميناء الجار الحجازي<sup>(٣٥)</sup> خمسة عشر يوما<sup>(٣٦)</sup> . ثم يتجه الحجيج من الجار الى المدينة المنورة عبر طريق بري يستغرق أربعة أيام<sup>(٣٧)</sup> .

ويبدو أن طريق القلزم يأتي في المرتبة الثالثة بعد الطريق البري وطريق عيذاب ، وذلك لطول المسافة البحرية الواقعة بين القلزم والموانئ ، الحجازية خاصة اذا وُضعتا في الاعتبار الصعوبات والأخطار المترتبة على ركوب البحر في ذلك الوقت .

أما خروج القافلة المصرية عن طريق البر في موسم الحج فكان يسبقه هذا النداء - يا معشر المسلمين ، حل موسم الحج ، وسيجوز ركب السلطان كالمعتاد وسيكون معه الجنود والخيول والجمال والزاد<sup>(٣٨)</sup> ، وهذا النداء كان يتم في شهر رمضان في عهد ناصر خسرو<sup>(٣٩)</sup> . أما في عهد المقرئ فكان ينادى بذلك في شهر رجب<sup>(٤٠)</sup> .

وبعد أن يستكمل الحجاج استعداداتهم يبدأون السفر من القاهرة في أول ذي القعدة فينزلون في بركة الحاج<sup>(٤١)</sup> ، ويقومون فيها إقامة قصيرة<sup>(٤٢)</sup> ، ثم يتحرك ركبهم الى البويب ومنها

(٢٩) القرئزي ، المواعظ والاعتبار ، ج ٥ ، ص ٢٠٠ .

(٣٠) نفس المكان .

(٣١) نفس المكان .

(٣٢) البجنوني ، الرحلة ، ص ٢١ .

(٣٣) القلزم : مدينة ساحلية مطلة فيها القفار الذين يجوزون المرة سن مصر الى الحجاز واليمن بهما مرسى للمراكب ، وأملها أنشأت من الناس ، وتجارها أهل يسار - البقوي ، كتاب البلدان ، ص ٢٤٠ .

(٣٤) ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١١٠ .

(٣٥) نفس المكان .

(٣٦) والجار : مدينة على ساحل بحر القلزم ، كانت وقتذاك ميناء للمدينة المنورة ترد اليها السفن حاملة للبحارات من البنية ومصر ومدن والصين وسائر بلاد الهند ، وهي من المدن المنورة في وقتنا هذا ولا يعرف بوقتها - غير أن الأستاذ حمد الجاسر يذكر أن الجار هو ما يطلق عليها في الوقت الحاضر اسم الرايس ، انظر : ياقوت - معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٩٤-٩٦ ، الجاسر ، حمد ، في شمال غرب الجزيرة ، ص ١٩٧ وما بعدها .

(٣٧) رحلة ناصر خسرو ، ص ١١٠ .

(٣٨) نفس المكان .

(٣٩) نفس المصدر ، ص ١٠٩ .

(٤٠) نفس المكان .

(٤١) القرئزي ، الذهب المسبوك ، ص ١١ .

(٤٢) رحلة ناصر خسرو ، ص ١١٠ .

Ankawi, Abdullah. The Pilgrimage to Mecca in Mamluk Times, London (1974), vol. 1, p. 148.

بركة الحاج : وتسمى أيضا ، بركة الجب أو جب عميرة ، قرية تقع في الشمال الشرقي للقاهرة بنحو خمس ساعات ، وفي غرب القرية الاسماعيليه بنحو ستة آلاف متر ، وفي جنوب الغانقاه كذلك ( مبارك ، على باشا ، القبط التوفيقيية ، ج ٩ ، ص ١٦ ) .

(٤٢) حدد المصري الإقامة في بركة الحاج بثلاثة أو أربعة أيام ، أما الجزيري فيرى أنها لا تقل عن خمسة أيام ، وكلاما متاخرا عن العمر الناطقي ، وإذا جاز لنا ترجيح أحد الأقوال فالتا نرجح ما قاله المصري لقربه من الفترة الناطقية . انظر : مسائل الإحصاء ، ج ٢ ، ورقة ٣٠٧-٣٠٩ ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٤٤٩ .

الى عجروود<sup>(١٣)</sup> ثم يستمر الركب في رحلة التفاف حول البحر حتى يصل حفل<sup>(١٤)</sup> ، ومنها يقطع مراحل متعددة الى أن ينزل الوجه<sup>(١٥)</sup> ، وهو بلد شحيح الماء مما يسبب عناء كبيرا للحجاج<sup>(١٦)</sup> . ثم يسير عدة مراحل حتى يصل ينبع<sup>(١٧)</sup> حيث يقيم الحجاج فيها ثلاثة أيام<sup>(١٨)</sup> ، وهناك يودعون ما ثقل عليهم من أمتعتهم حتى يعودوا ، كما يشترون منها حاجتهم مما يصل إليها من المنتجات المصرية عن طريق بحر القلزم<sup>(١٩)</sup> ، ثم يتحرك الركب من ينبع فيترك عدة منازل صغيرة حتى يصل بدر فرائج فغليص فبطن مر وأخيرا يدخل مكة المكرمة<sup>(٢٠)</sup> .

وقد اختلف المؤرخون في المدة التي يقطعها الركب المصري الى مكة ، فناصر خسرو يحددها بخمسة وعشرين يوما<sup>(٢١)</sup> ، في حين أن القلقشندي يجعلها ثلاثين يوما<sup>(٢٢)</sup> . ونحن نرجع ما قاله ناصر خسرو لحاصرتة للفترة التي ندرسها ، ولسفراته المتكررة من مصر الى الحجاز في تلك الفترة<sup>(٢٣)</sup> ، ولا يعني هذا الاختلاف تغييرا في طريق الحج أو تطورا في وسائل السفر ، ولكن يظهر أنه كان نتيجة الاختلاف في مدد الاستراحة التي يمكنها الركب من مكان الى آخر تبعا لحجم القافلة والمراسيم المصاحبة لها ، فليس غريبا أن تزداد هذه المدة التي تقطعها قافلة الحج المالكي في عهد القلقشندي لما هو معروف من الاختلاف في بعض المراسيم وأبهة ركب الحجيج في هذا العهد عنه في عهد الفاطميين .

أما اليمين فالى جانب الطريق البحري<sup>(٢٤)</sup> ، يسلك الحجاج عدة طرق برية ، أشهرها الطريق العليا ، وهي التي تبدأ من صنعاء<sup>(٢٥)</sup> مرورا بصعدة فنجران فالطائف ثم تنتهي الى مكة المكرمة<sup>(٢٦)</sup> .

ثم يليه طريق تهامة ، وهي تفرق الى طريقين : طريق ساحلية تسير بمحاذاة ساحل البحر الأحمر ، وأخرى وهي الجادة السلطانية متوسطة بين الطريق العليا والساحلية<sup>(٢٧)</sup> .

والطريق الوسطى ، أهم من الساحلية ، فهي تبدأ من تمز وتمصر بزييد ، وهي إحدى العواصم اليمنية في ذلك الوقت<sup>(٢٨)</sup> ، ثم تسير منها قافلة الحج الى المهجم<sup>(٢٩)</sup> ، ثم جيزان فيش ففستان فحلل ابن يعقوب<sup>(٣٠)</sup> ، ومنها ترحل الى يبة ثم قنونا ثم قرما<sup>(٣١)</sup> ، فتأخذ في السير

(١٣) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ١٤٩ . القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٤ ، ص ٣٨٦ .

(١٤) ابن خرداذبة ، المصدر السابق ، ص ١٤٩ .

(١٥) القلقشندي ، المصدر السابق ، ج ١٤ ، ص ٣٨٦ .

(١٦) الجزيرة ، المصدر السابق ، ص ٤٥٠ .

(١٧) انظر مراحل الحج كاملة في مسالك الأبحار للمصري ، ج ٢ ، ورقة ٣٠٧-٣٠٩ .

(١٨) القلقشندي ، المصدر السابق ، ج ١٤ ، ص ٣٨٦ الى ٨٨ .

(١٩) الجزيرة ، المصدر السابق ، ص ٤٥١ .

(٢٠) القلقشندي ، المصدر السابق ، ص ٣٨٧ .

(٢١) رحلة ناصر خسرو ، ص ١١٠ .

(٢٢) نفس المكان .

(٢٣) القلقشندي ، المصدر السابق ، ص ٣٨٦ وما بعدها .

(٢٤) رحلة ناصر خسرو ، في أماكن متعددة .

(٢٥) المصري ، مسالك الأبحار ، ج ٢ ، ص ٣٠٦ .

(٢٦) كانت منمناء في ذلك الوقت عاصمة للدولة الصليحية . وكان يخرج منها طريق آخر فيلتقي مع الطريق الوسطى عند المهجم ، وهو الطريق الذي سلكه علي بن محمد الصليحي سنة ٤٥٩هـ في حجه التي قتل فيها علي يد

ابن تيجان .

(٢٧) عبارة اليمين ، تاريخ اليمن ، ص ٤٢ .

(٢٨) نفس المكان .

(٢٩) المصري ، مسالك الأبحار - السم اليمن ، تحقيق ابن فؤاد السيد ، طبع القاهرة ، ص ٤٤ .

(٣٠) عبارة ، المصدر السابق ، ص ٤٢ .

(٣١) البرقي ، الكواكب ، ص ٣٧ .

(٣٢) اليموي ، البلدان ، ص ٣١٢ .

حتى تلتقي بالطريق الساحلية في السرين<sup>(١٢)</sup> . ومنها تقطع القافلة عدة مراحل حتى تصل  
يلعلم<sup>(١٣)</sup> وهي ميقات أهل اليمن ، ومنها يهلون بالاحرام<sup>(١٤)</sup> ، ثم يواصلون سيرهم حتى يصلوا  
مكة المكرمة<sup>(١٥)</sup> .

وكنت أود بعد إيراد هذه النبهة المختصرة عن طرق الحج ومراحلها المختلفة أن أشير الى  
بعض المعلومات التي تتعلق بقافلة الحج وما يدور في هذه القافلة من وسائل الرفاهية وعندها  
سواء فيما يتعلق بأساليب النقل أو أشكال الطعام والشراب وسواها ، ولكنني آثرت أن أذكر  
بعض النماذج المختصرة دون الدخول في تفاصيل إذ أن ذلك يحتاج الى بحث مستقل .

فعل الرغم من أن فريضة الحج مطلب ديني من الوجهة الإسلامية ، وأن المسلمين يذهبون الى  
مكة لتأدية تلك الفريضة الدينية التي هي ركن من أركان الاسلام الخمسة اذا توفرت القدرة  
والاستطاعة ، إلا أن ذوى اليسار والحكومات القائمة تجاوزوا حدود الاستطاعة ، فقد كانوا لا  
يتورعون في اظهار مختلف وسائل الترف والأبهة التي يصفونها على قوافل حجهم وهي في طريقها  
الى مكة المكرمة .

فقد كانت لأهل النعيم والترف في مراكبهم على الجمال قباب تضلهم بديعة المنظر عجيبة  
الشكل ، قد نصبت على محامل من الأعواد يسمونها القشاوات<sup>(١٦)</sup> ، وهي كالترايبيت الجوفية ،  
كانت لركابها من الرجال والنساء كالأهدة للأطفال تملا بالفرش الوثيرة ويقعد الركاب فيها  
مستريحاً كأنه في مهد فسيح ، وبازائه معادله أو معادلته في مثل ذلك من الشفة الأخرى والقبه  
مضروبة عليهما<sup>(١٧)</sup> ، فيسار بهما وهما نائمان لا يشعران أو كيقعا أحبا<sup>(١٨)</sup> . وقد بلغت بهما  
حياة الترف والنعيم عندما يصلان الى المرحلة التي يحطان بها للاستراحة أن يضرب لهما سرادقهما  
في الحال فيدخل بهما راكبين ، وينصب لهما كرسي ينزلان عليه ، فينقلان من ظل قبة المحمل الى  
قبة المنزل دون لفحة هواء تلحقهما ولا ضربة شمس تصيبهما<sup>(١٩)</sup> « فهؤلاء - كما يقول ابن  
جبير - لا يلقون لسفرهم وإن بملت شقته نصبا ، ولا يجدون على طول الحل والترحال تعباً<sup>(٢٠)</sup> » .

وتحدثت المصادر عن حجة جميلة بنت ناصر الدولة سنة ٣٦٦هـ<sup>(٢١)</sup> ووصفتها بأنها كانت  
غاية في الترف والنعيم ، ومضرب المثل في البر والاحسان ، فقد كان معها أربعمائة محمل على لون  
واحد ، ولم يعلم في أي محمل كانت<sup>(٢٢)</sup> ، وأعدت للفقراء خمسمائة بعير تحملهم عليها في  
الطريق<sup>(٢٣)</sup> ، كما حملت معها البقول مزروعة في مراكب الخشب ، ولم توقد في مدة إقامتها بمكة  
إلا بشمع العنبر<sup>(٢٤)</sup> .

وخرج علي بن محمد الصليحي سنة ٤٥٩هـ قاصداً الحج<sup>(٢٥)</sup> ومعه جميع آل الصليحي

- (٢٢) مسارة ، المصدر السابق . ص ٤٣ .
- (٢٣) الجزيري ، دور الفوائد . ص ٤٧٠ .
- (٢٤) البقريب ، المصدر السابق . ص ٣١٧ .
- (٢٥) المعري ، مصالک الأبهار ، ج ٢ ، ورقة ٣٠٦ .
- (٢٦) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١٥٤ .
- (٢٧) كان الربيع يبادل أبي جعفر المصدر في إحدى حجاته . انظر : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٥ ، ص ٤٤ .
- (٢٨) ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ١٥٤ .
- (٢٩) نفس المصدر ، ص ١٥٥ .
- (٣٠) نفس المكان .
- (٣١) الميني ، عقد العيمان ، ج ١٠ ، ورقة ٨٤ .
- (٣٢) ابن نهد ، اتعاف الوري ، حوادث سنة ٣٦٦هـ .
- (٣٣) غازي ، الفادة الأنام ، ج ٣ ، ورقة ٣١٢ .
- (٣٤) نفس المصدر ، ص ٣١٢ .
- (٣٥) ابن القاسم ، غاية الأمان ، ج ١ ، ص ٢٥٦ .



وغيرهم من ملوك اليمن في جمع كبير من الخيل والرجال<sup>(٧٦)</sup>، وكانت بين يديه خمسمائة فرس مجنوبة عليها مراكب الذهب وخمسين هجيناً عليها أكواب الذهب<sup>(٧٧)</sup>، واصطحب معه خمسين دواة من ذهب وقضة، وغير ذلك من أدوات الزينة التي لا تنحصر<sup>(٧٨)</sup>.

أما عامة الناس فكانوا متبائنين في وسائل أسفارهم ومتاعهم، فبينما كان هناك من يسافر في الشقاف<sup>(٧٩)</sup> - وهي دون القشوات من حيث الراحة والأبهة - والمحارات وهي التي تقلها الجمال تحت ظلال تلقي من بداخلها حر الشمس<sup>(٨٠)</sup>، كان هناك من يسافر سيرا على الأقدام من أقاصي البلاد البعيدة إلى مكة المكرمة<sup>(٨١)</sup>.

وبينما كان بعض الحجاج يأتون في سفرهم بالعسل والسمن واللحوم<sup>(٨٢)</sup>، كان البعض الآخر يأكلون في طريق مكة الخبز اليابس بعد أن يلقوا<sup>(٨٣)</sup> ويطر<sup>(٨٤)</sup>، بل لقد وجد من بين الحجاج من يخرج في هذا السفر الطويل متوكلين بلا زاد ولا مال<sup>(٨٥)</sup>.

### صعوبات وأخطار طرق الحج

أدت سياسة العباسيين في النصف الأول من القرن الثالث الهجري الرامية إلى الابتعاد عن العرب والتقرب إلى الأتراك إلى تدمير هؤلاء العرب وسخطهم وبالتالي تروهم على الدولة العباسية هذا إلى أن فساد الحكم وضعف الإدارة المركزية في العصر العباسي الثاني، وميل الخلفاء إلى حياة الترف واللو والمجون<sup>(٨٦)</sup>، ولتد حالة من القصد والكرهية لدى القبائل العربية الكبرى مما جعلهم ينضمون إلى أخطر حركة ناوت الخلافة العباسية في الجزيرة العربية، وأعني بذلك حركة القرامطة. وفوق هذا فإن امتناع الخلافة العباسية أو عجزها عن دفع ما كان يعطي لهذه القبائل من أعطيات أوجد حالة من البؤس والحاجة بين أفرادها، فاخذت تتصدى لقوافل الحج التي ترد إلى مكة المكرمة لنهبها والاستيلاء على ما كان يصاحبها من أموال وأمتعة ولعل ما قامت

(٧٦) نسى المكان .

(٧٧) بامرية، تاليف ثغر علق، ص ١٦٣ .

(٧٨) نسى المكان .

(٧٩) ابن جبر، الرحلة، ص ١٥٥ .

(٨٠) نسى المكان .

(٨١) الأصمهاني، أخبار أصفهان، ورقة ٧١ .

(٨٢) الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص ٣٥٨ .

(٨٣) نسى المصدر، ص ٣٥٦ .

(٨٤) القشيري، عبد الكريم بن هوازن، الرسالة القشيرية، ط ٢، القاهرة (١٩٥٩م) ص ٨٦-٨٧ .

(٨٥) إن خير ما يصور حياة الترف عند خلفاء هذا العصر، وفساد الحكم والإدارة في دولتهم، وصرفهم الأموال في غير مستحقة، واستنكار القبائل العربية لذلك وخروجهم عليهم، رسالة أبي طاهر التي يمتثل رد على رسالة تلقاها من خليفة بغداد .

وقد جاء في هذا الرد ... فأما ما ذكرت من ثلث العبيج واخراب الأمصار واحراق المساجد فوالله ما فعلت ذلك إلا بعد وضوح البينة كإيضاح النسس، وأدعاء طوائف منهم أنهم أبرار، وما ينتهي منهم أخلاق التجار، فحكمت عليهم بحكم الله، ومن لم يمكن بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون - خبرني أيها المحتج لهم والناظر عنهم في أي آية من كتاب الله أو أي حديث من رسول الله (ص) أباحه شرب الخمر وضرب الطنبور وعزف اللثيان وممانعة الفئسان، وقد جموا الأموال من شهور الأيتام واحتوها من وجود الحرام - وأما ما ذكرت من احراق مساجد الأبرار، فأي مساجد أحرق بالخراب من مساجد الله توسطتها سمحت فيها الكذب على الله تعالى ورسوله ... بأسائيد من مشايخ فجرة بما أجسوا عليه من الضلالة وابتعدوا من الجهاد - وأما تنويرك لسي باله وأمرك بمرافقة فالسبب من بهتك وصلاية حدثتك، أتري أنني أجهل بالله منك وصرفك أموال المسلمين للشفاة والطراطين، ومنهما من مستطعها - يدعي لهم على النابر للصبيان ويعطى للصبيان الله اذن لكم أم على الله فترون ...

انظر هذه الرسالة كاملة في كشف أسرار الباطنية للحمادى، ص ٣٤-٣٥ .

به قبائل بني سليم ضد ولاة بني العباس في بعض المدن الحجازية سنة ٢٣٠هـ<sup>(٨٦)</sup> وما احدثوه من سلب ونهب بين أهلها هو أكبر دليل على تمرد هذه القبائل على السياسة العباسية والخروج عليها .

على أن مطلع القرن الرابع الهجري شهد سلسلة من العمليات المتتالية لقطع الطرق على الحجاج ونهب القافلة السلطانية التي تفتد الى مكة المكرمة في كل عام .

ففي سنة ٣٠٢هـ خرجت الأعراب من الحاجر<sup>(٨٧)</sup> على الحجاج فقطعوا عليهم الطريق وأخذوا ما معهم من الأموال والأمتعة والجمال وسبوا مائتين وخمسين امرأة<sup>(٨٨)</sup> فخرج عليهم ورقاء بن محمد في العام التالي فاستطاع أن يوقع بهم بناحية الأجر<sup>(٨٩)</sup> وقتل جماعة منهم وأسر جماعة أخرى قدم بهم الى بغداد فوثبت عليهم العامة وقتلتهم<sup>(٩٠)</sup> .

وفي مطلع سنة ٣١٢هـ خرج أبو طاهر الى الهير فاعترض الحجاج عند عودته من مكة المكرمة ، واستطاع الايقاع بمقدمة قافلة الحجيج ، وأن ينهب ما فيها من أموال وأمتعة<sup>(٩١)</sup> ولما اتصل الخبر بباقي الحاج أقاموا بغيره حتى فنى زادهم فارتحلوا مسرعين ولكن أباً طاهر اعترضهم ، وقتل معظمهم ، وأسر أباً الهيجاء ابن حمدان أمير القافلة وجماعة من رجال الخلافة وأخذ جميع ما معهم من أمتعة واستولى على جمال الحاج جميعها ، وترك من بقي حياً في موضعه ليموت من الجوع والعطش والشمس<sup>(٩٢)</sup> .

واستمر خطر القرامطة يهدد قافلة الحاج العراقي حتى سنة ٣١٧هـ فاستهدف مكة حيث قتلوا ونهبوا الحجاج بها في يوم التروية من موسم ذلك العام<sup>(٩٣)</sup> ، بل تجاوزوا ذلك الى قلع الحجر الأسود ونقله الى الاحساء كما أسلفنا .

ولم يتوقف الخطر القرمطي على طريق الحاج العراقي طوال تلك الفترة الا بعد اتفاقية سنة ٣٢٧هـ والتي تمت - كما تقدم - على يد الزعيم العلوي أبو علي عمر بن يحيى الفاطمي ، وأصبحت الخلافة العباسية تقدم بمقتضى هذه الاتفاقية ضريبة للقرامطة بلغت في سنة ٣٢٩هـ أكثر من عشرين ألف دينار<sup>(٩٤)</sup> .

وكان خروج القرامطة وقتكهم بقوافل الحاج العراقي وحصولهم على ضريبة سنوية من الحجاج والخلافة ، بادرة سيئة ، سارت على نهجها كثير من القبائل العربية المقيمة على طول الطريق سواء من حيث انزال الكوارث بالحجاج أو مطالبهم بدفع الضرائب والمكوس ، فقد حدث أن قبيلة بني هلال ، وهي من القبائل الكبرى في الجزيرة العربية اعترضت ركب الحجيج سنة ٣٦١هـ ونهبته وقتلت عددا كبيرا من الحجاج<sup>(٩٥)</sup> ، ولم يسلم الا القليل ممن مضى مع الشريف أبي أحمد الموسوي عن طريق المدينة المنورة<sup>(٩٦)</sup> .

(٨٦) ابن الأثير ، الكامل ، ج٥ ، ص ٢٧٠ .

(٨٧) نفس المكان ، ج٦ ، ص ١٥٠ .

(٨٨) نفس المكان .

(٨٩) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج٦ ، ص ١٢٠ .

(٩٠) نفس المكان .

(٩١) ابن الأثير : المصدر السابق ، ج٦ ، ص ١٧٧ .

(٩٢) المنذرى ، نهاية الأرب ، ج٢٣ ، ورقة ٣٢٥-٣٢٨ .

(٩٣) الدواداري ، الدرر المضية في أخبار الدولة الفاطمية ، ج٦ ، ص ٩٢ .

(٩٤) المنذرى ، أخبار الرازي يالله ، ص ٢٠٥ .

(٩٥) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج٧ ، ص ٥٧ ، دول الاسلام : ج١ ، ص ١٧٤ .

(٩٦) ابن تقي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج٤ ، ص ٦٢ .

وفي سنة ٣٨٤هـ رجع الحجاج العراقيون دون أن يؤديوا فريضة الحج<sup>(٩٧)</sup> ، أما السبب في ذلك فيعود الى أن الأسيقر الأعرابي اعترض الحجاج ، وهم في طريقهم بين زباله والنعلمية ، ومنهم من الحج<sup>(٩٨)</sup> ، ورجته في ذلك أن الدنانير التي أعطيت له في العام الأول كانت مزيفة<sup>(٩٩)</sup> ، وأنه لن يفتح لهم الطريق الا بعد أن يعطوه رسمه لستين<sup>(١٠٠)</sup> . وقد أدت المحاورة الى ضياع الوقت فعاد الحجاج دون تأدية الفريضة<sup>(١٠١)</sup> ، وكان الأسيقر قد تعهد في سنة ٣٨٢هـ بتسيير الحاج وحراستهم صادقين وواردين وفي اقامة الخطبة للخليفة القادر من حد اليمامة والبحرين الى الكوفة مقابل مبلغ معين من المال - فقبل ذلك منه وحمل اليه خلعة ولوا<sup>(١٠٢)</sup> .

وفي سنة ٣٩٥هـ لقي الحجاج عناء شديداً ذلك أن ابن الجراح الطائي اعترض الحجاج ، وضيق عليهم الخناق ، ولم يفسح لهم الطريق ؛ الا بعد أن ألزمهم بدفع ضريبة قدرها ابن الجوزي بتسعة آلاف دينار<sup>(١٠٣)</sup> .

أما بنو خفاجة فقد شنوا سلسلة من الاعتداءات على قافلة الحاج منذ مطلع القرن الخامس الهجري ، فقد حدث أن الخفاجيين انتهزوا فرصة مجيء قافلة الحجاج القادمة من بغداد سنة ٤٠٢هـ ، فساروا الى واقصة ، ونزحوا مياه الآبار وألقوا فيها الحنظل فلما وصل الحجاج اعترضوهم ومنعوا عنهم الماء ، وقتلواهم فآثروا فيهم القتل وأخذوا الأموال ولم يسلم من الحاج الا اليسير<sup>(١٠٤)</sup> ، ولما علمت بغداد بتلك الحادثة أرسلت جيشاً كبيراً للفكك ببني خفاجة ، وأمرت الحسن بن يزيد الأسدي بمحاربتهم فتمكن من الايقاع بهم قرب البصرة ، فقتل وأسر منهم جمعاً كبيراً<sup>(١٠٥)</sup> ، واستطاع استرداد بعض ما وجده من أمتعة الحاج<sup>(١٠٦)</sup> .

واستمرت خفاجة في تعدياتها على ركب الحجيج ، ففي سنة ٤٨٥هـ ، انتهزوا فرصة خروج قافلة الحاج من الكوفة وكان فيها أموال وجنود كثيرون للخلافة ، فخرج عليهم بنو خفاجة فأوقعوا بهم ثم قصدوا الكوفة فتهبوا<sup>(١٠٧)</sup> ، فسيرت اليهم بغداد جيشاً لمحاربتهم ، فلما سمع الخفاجيون بذلك انهزموا فأدركتهم القوات العباسية ، وأنزلت بهم هزيمة ساحقة كانت سبباً في ضعف شأنهم<sup>(١٠٨)</sup> .

وهكذا نجد أن صعوبة الطريق وأخطار القبائل جعلت الحج ينقطع من العراق سنوات عديدة ، حتى لقد بات من المألوف ونحن نستعرض الحوليات في كتب التاريخ أن نواجه بهذه العبارة « ولم يحج أحد من العراق في هذه السنة »<sup>(١٠٩)</sup> ، ولعل خير ما يصور هذه العبارة هو ما جاء في عقد الجمان بأن الحج انقطع من العراق خمسا وعشرين سنة متصلة من سنة ٤٣١ - ٤٥٥هـ<sup>(١١٠)</sup> .

(٩٧) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٥ .

(٩٨) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ١٧٤ .

(٩٩) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٦٥ .

(١٠٠) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ١٧٤ .

(١٠١) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٦٥ .

(١٠٢) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ١٧٠ ، ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ١٥٩ .

(١٠٣) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ٢٥٩ .

(١٠٤) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ٢٦٤ .

(١٠٥) نفس المكان - خفاجي ، بنو خفاجة ، ج ١ ، ص ٦٤ .

(١٠٦) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ٢٦٤ .

(١٠٧) نفس المصدر ، ص ١٦٥-١٦٦ .

خفاجي ، المرجع السابق ، ص ٧١ .

(١٠٨) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ص ١٦٥-١٦٦ .

(١٠٩) الميثي ، عقد الجمان ، ج ١١ ، في أماكن متفرقة .

(١١٠) نفس المصدر ، ورقة ٢ لما يرد الى ورقة ٥١ .

ولم يكن طريق الحاج المصري الى مكة بأحسن حالا من الطريق العراقي فقد كانت تمتوره كثير من الصعوبات والأخطار من وقت الى آخر ، على أن ما حدث في أواخر سنة ٣٥٤هـ كان قمة تلك الكوارث التي تنزل بالحاج وتعطل الحج الى مكة المكرمة ، فقد قطع بنو سليم الطريق على قافلة المغرب ومصر والشام الحاجة الى مكة المكرمة <sup>(١١١)</sup> . وقد كانت قافلة عظيمة ضمت الى جانب الحجاج كثيرا من التجار القادمين من الشام هربا من الروم <sup>(١١٢)</sup> وكانوا قد خرجوا بأموالهم وأهليهم وقصدوا مكة ليسيروا منها الى العراق <sup>(١١٣)</sup> . فتمكن بنو سليم من اغتراسهم وقتلوا الكثير منهم ، واستولوا على جميع الأمتعة والأموال التي قدرها مسكوية بمشرين الف حمل <sup>(١١٤)</sup> . وعاد من بقي من الناس الى مصر والشام <sup>(١١٥)</sup> .

وهذه الحادثة كانت من الشدة والقسوة بحيث شبهها بعض المؤرخين <sup>(١١٦)</sup> بتلك التي أحدثها القرامطة بحجاج العراق وخراسان في الهير سنة ٣١٢هـ <sup>(١١٧)</sup> .

على أن بعض هذه الأموال أعيد الى الحجاج <sup>(١١٨)</sup> ، فقد ذكر الجزيري الذي أورد هذه الحادثة أيضا ، أن بعض تلك الأموال ردت الى الحجاج في السنة التي بعدها <sup>(١١٩)</sup> ويؤيده في ذلك محمد بن يوسف الكندي <sup>(١٢٠)</sup> . فقد أشار الى أن صاحب حجر القرمطي أرسل وفدا الى كافور ومعه نحو مائتي حمل من متاع الحاج الذين قطع عليهم بنو سليم الطريق الى مكة .

أما الطريق اليمني فلم يكن حاله أحسن من الطريقين السابقين من حيث الصعوبة والخطورة فقد تربصت القبائل المسيطرة على هذا الطريق بالحجاج اليمنيين ، وفرضت عليهم الأتاوات الباهظة ، فقد ذكر العمري <sup>(١٢١)</sup> أنه كان « ينوب كل جمل يخرج من مدن اليمن مثل تمز أو زبيد حتى يصل الى مكة المظلمة مائة درهم سواء كان حاجا أو تاجرا أو معه شيء أو لا شيء معه ، ومن أدخل بدرهم منها في مكان عليه فيه قسط منها أخذ في ذلك المكان » .

وكانت قبيلة بني شعبة <sup>(١٢٢)</sup> ، وهي من القبائل التي تسكن جنوب مكة وتنتشر بصورة خاصة في وادي ادم <sup>(١٢٣)</sup> وما حولها حتى وادي الخضراء <sup>(١٢٤)</sup> ، من أشد القبائل خطورة على الحجاج القادمين من اليمن ، فقد وصفهم ابن الجاور بقوله <sup>(١٢٥)</sup> « ولم يكن في جميع العالم أضل من هؤلاء القوم ، ولا أسرف ولا أجرم ولا أجسر منهم في أخذ مال الحاج » ، وقد تسادى هؤلاء الشعبيون في نهب

(١١١) مسكوية ، تجارب الأمم ، ج ٢ ، ص ٢١٥ .

(١١٢) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ٢٥ .

(١١٣) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٠ .

(١١٤) مسكوية ، المصدر السابق ، ص ٢١٥ .

(١١٥) سبط ابن الجوزي ، مرآة الزمان ، ج ١٠ ، ورقة ٦٥ .

(١١٦) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ٢٥ .

(١١٧) نفس المكان .

(١١٨) مسكوية ، المصدر السابق ، ص ٢١٥ .

(١١٩) انظر - ص ١٠٤ من هذا البحث .

(١٢٠) ذكر سبط ابن الجوزي ما حوته القافلة من الأموال فقال : « فيها الف حمل من متاع مصر ، ومن متاع المغرب اثنا عشر الف حمل » وكانت الأموال في الأعدال ، وكان لغاشي طرطوس ويحرف بالعراقيسى فيها ١٢٠ الف دينار . - انظر : مرآة الزمان ، ج ١٠ ، ورقة ٦٥ .

(١٢١) دور الفوائد المنظمة ، ص ٢١٤ .

(١٢٢) ولا مصر ، ص ٢١٤ .

(١٢٣) مصالک الأبصار ، ج ٢ ، ورقة ٣٠٦ .

(١٢٤) محمد بن أحمد القليل ، قبيلة بني شعبة ، مجلة العرب ، ص ٨ ، جماديسان سنة ١٣٩٤هـ ، ج ١١ ، ص ١٢ .

(١٢٥) ص ٨٩٢ وما بعدها .

(١٢٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ج ١ ، ص ١٢٥ .

(١٢٧) البركاني ، تشرى بن عبد الحسن ، الرحلة اليمنية ، ط ٢ ، بيروت (١٣٨٤هـ) ، ص ١٥ .

(١٢٨) ابن الجاور ، تاريخ المستنصر ، ص ٥٢ .

الحجيج ، واعتمدوا عليه من الوجهة الاقتصادية حتى أسموه « جفنة الله »<sup>(١٢٧)</sup> فكانوا يقولون : « اذا حضر جفنة الله ( الحاج ) أكل منه الصادر والوارد »<sup>(١٢٨)</sup>.

ولم يقف نشاط بني شعبة عند حد قطع الطريق على الحاج اليمني ونهبه بل تعدى ذلك الى الاغارة على بعض مشاعر الحج وانزال الأذى بجميع الحجاج في مكة نفسها ولا سيما عند خروجهم الى منى وعرفات ، فقد كانوا يقطعون الماء على الحجاج ويمتنعون من جلبه اليهم الا بعد الحصول على مبالغ كبيرة من المال<sup>(١٢٩)</sup>.

هذا من جهة ومن جهة ثانية أخذ الشعبيون يعتدون على الحجاج وينهبونهم في بعض المشاعر حتى لقد تعذر عليهم المبيت بمبنى يوم التروية ، بل أخذوا يجتازونها الى عرفات<sup>(١٣٠)</sup>، كما كانوا ينصلجون العودة الى مكة المكرمة من منى في اليوم الثاني من أيام التشريق<sup>(١٣١)</sup>، كل ذلك كان بسبب الخوف من بطش تلك القبيلة الضالة<sup>(١٣٢)</sup>.

وحتى بعد انتقالهم الى منازلهم الجديدة في درب ملوح الذي عرف فيما بعد باسم درب بني شعبة<sup>(١٣٣)</sup>، وسلم لذلك الحجاج في مكة المكرمة من شرهم ، فانهم كانوا يسيطرون على جزء من الطريق اليمني ، والظاهر أنهم اختاروا هذا المكان لممارسة نشاطهم ضد حجاج اليمن بعيدا عن أعين الحكومات القوية التي قامت بمكة فيما بعد .

وكان الحاج في أوقات الأمن والسلامة من خطر القبائل يعاني الشدائد المخيفة بسبب عوامل الطبيعة المختلفة التي تؤدي بحياة الآلاف من الحجاج ، وتحويل دون وصولهم الى مكة أحيانا ، أو الى أهليهم أحيانا أخرى ، حتى لقد بات من المألوف ونحن نتصفح تراجم عظماء المسلمين في تلك الفترة أن نقرأ هذه العبارة « وصات في طريق الحج »<sup>(١٣٤)</sup>.

ولعل في مقدمة هذه العوامل المخيفة التي تعمق ركب الحجيج هبوب الرياح العاتية ولا سيما في أشهر الصيف . ففي سنة ٣٩٧هـ ثارت على الحجاج وهم بالتلبية ريح سوداء أظلم لها الجو فلم ير الحجاج بعضهم بعضا ، وأصابهم لذلك عطش شديد فاضطروا تحت وطأة هذه الظروف القاهرة الى العودة دون أن يحجوا<sup>(١٣٥)</sup>.

ثم تكررت المأساة سنة ٣٩٩هـ حيث هبت على الحجاج ريح شديدة في شهر آب (غسطس) من تلك السنة انعدمت خلالها الرؤية ، وكاد يموت الناس عطشا ، وزاد الطين بلة اعتراض بني رغبة الهلالين للحجاج فأجبروهم على العودة بعد أن غنموا منهم مالا كثيرا<sup>(١٣٦)</sup>.

وفي ذي الحجة سنة ٤٠٢هـ حاجت ريح سوداء على الحجاج عند وصولهم الى زباله ، وفقدوا الماء فهلك منهم خلق كثير وبلغت المزايدة من الماء مائة درهم ، ولم يستطع من بقى منهم

(١٢٦) ابن الجادر . تاريخ المتبحر . ص ٥٢ .

(١٢٧) نفس المكان .

(١٢٨) ابن جبير . الرحلة . بيروت (١٩٦٤م) . ص ١٠٢ .

(١٢٩) البشتي . مستفاد الرحلة والاعترا ب . ص ٤٦٨ . ابن جبير . الرحلة . ص ١٢٦-٢٧ .

(١٣٠) ابن جبير . نفس المصدر . ص ١٥٠ .

(١٣١) نفس المكان .

(١٣٢) محمد أحمد المتيل . قبيلة بني شعبة . ص ٨٩٦ .

(١٣٣) درب ملوح ، أو درب بني شعبة . ويطلق على مكان بمنطقة جازان ويوله على الطريق الواصل الى رجال السبع مقاطعة في أطراف عسير من الناحية الغربية . انظر : المتيل ، المعجم الجغرافي للبلاد السعودية ( جازان ) ، الرياض (١٩٦٩م) ، ج ١ . ص ١٠٢ .

(١٣٤) ابن الأثير ، الكامل . ج ٥ . ص ٤٢٠-٤٢١ . الفاسي . العقد . ج ٦ . ص ٢٢٦/٢ - ٢٧ .

(١٣٥) ابن الجوزي ، المنتظم . ج ٧ . ص ٢٣٨ . ابن الأثير . المصدر السابق . ج ٧ . ص ٢٣٨ .

(١٣٦) ابن الجوزي ، المصدر السابق . ص ٢٤٤ .

(١٣٦)

العودة الا تحت خفارة بني خفاجة .  
وكانت قلّة الماء وتندرته وصعوبة مذاقه من الشدائد الكبرى التي يعانيها الحاج فقد شبه ابن المعتز صاحب السؤ الذي لا بد منه بماء طريق الحج اذ يقول (١٣٧):

كساء طريق الحج في كل منهل  
يذمّ على ما كان منه ويشرب

وكان الحاج كثيرا ما يتعرض للهلاك بسبب العطش فقد حدث أن أصيب الحاج بعطش شديد عند منصرفهم من مكة سنة ٢٩٥هـ مات بسببه جمع كبير من الناس ، وكان هذا العطش من الشدة والقسوة بحيث قال الطبري : « سمعت بعض من يحكى أن الرجل كان يبول في كفه ثم يشربه » (١٣٨) .

وفي أواخر سنة ٣٥٧هـ نزلت بالحجّاج كارثة عظيمة ، ذلك أنهم تعرضوا في طريقهم الى مكة لعطش شديد أودى بحياة الكثير منهم (١٣٩) .

وفي سنة ٤٠٣هـ سبق بعض الأعراب الحجّاج الى مواضع الماء فنزحوها وغوروها وطرحوا الحنظل في الآبار ، ثم اعترضوا الحجّاج ومنعهم من الاجتياز وطالبوهم بأموال كثيرة ، وبلغ منهم العطش مبلغا كبيرا حتى مات منهم خمسة عشر ألفا . ولم ينج منهم الا عدد يسير (١٤٠) ، فكتب عامل الكوفة - وكان مكلفا بحفظ طريق الحجّاج (١٤١) - بأن ينهض لتأديب الأعراب الذين أقدموا على هذا العمل فلحق بهم في البرية وأوقع بهم وقتل كثيرا منهم ، وأسر من وجوههم خمسة عشر رجلا ، وأرسلهم الى بغداد فشهروا هناك وأودعوا الحبس وأجيع منهم جماعة ، وأطعموا المالح وتركوا على دجلة - فشاهدوا الماء دون أن ينالوا منه شيئا حتى ماتوا عطشا (١٤٢) .

وفي سنة ٤٠٥هـ أصيب الحجّاج بعطش شديد في طريق الحج العراقي تسبب في هلاك الكثير منهم ، وكانوا عشرين ألفا ، فسلم ستة آلاف فقط (١٤٣) ، وقد اشتد بهم هذا العطش حتى شربوا أبوال الجمال وأكلوا لحومها (١٤٤) .

ورغم قلة الماء وانعدامه ، وما يترتب على ذلك من صعوبات تجاه الحجّاج فان الأمطار تهطل بغزارة في بعض السنوات مكونة سيولا جارفة في الأودية لم تلبث هذه السيول أن أصبحت تشكل خطرا كبيرا على أرواح عشرات الآلاف من الحجّاج ففي سنة ٣٤٩هـ « انصرف حجّاج مصر بعد أن قضوا جهنم ، فنزلوا في واد بمكة فلما كان بالليل حملهم الوادي وهم لا يشعرون ففرق أهل مصر ، وكانوا عددا كبيرا وكسبهم الماء مع أمتعتهم الى البحر » (١٤٥) .

وهناك حادثة أخرى أرخت لها سنة ٤٨٩هـ . وهي أن الحجّاج العراقيين نزلوا بواد بعد

(١٣٦) نفس المصدر . ص ٢٥٧ .

(١٣٧) الديوان . بيروت (١٩٦١م) ، ص ٧١ .

(١٣٨) تاريخ الأمم والملوك . ج ١١ ، ص ٤٠٤ .

الفرشي . صلة الطبري . ص ١٤ .

(١٣٩) ابن الأثير . الكامل . ج ٧ ، ص ٣٠ .

ابن تقي بردي . النجوم الزاهرة . ج ٤ ، ص ٢١١ .

(١٤٠) ابن الجوزي ، المنتظم . ج ٧ ، ص ٢٦١ .

(١٤١) متن . العضارة الإسلامية . ج ٢ ، ص ٨٩ نقل عن سكوبة . ج ٥ ، ص ٢٤٧ .

(١٤٢) نفس المكان .

(١٤٣) ابن الجوزي ، المسند السابق . ص ٢٧٦ .

(١٤٤) نفس المكان .

(١٤٥) سكوبة . تجارب الأمم . ج ٢ ، ص ١٨٢ . ابن الأثير . الكامل . ج ٦ ، ص ٢٥٨ .

نحلة « فأتاهم سيل عظيم فأغرق أكثرهم ، ونجا من تعلق بالجبال وذهب المال والدواب والأزواد وغير ذلك »<sup>(١١٦)</sup>.

ولا يعني ما ذكر من هذه الصعوبات والأخطار حصرا دقيقا لكل ما يموق الحج ويؤدي الحجاج ، ولكن يعني أن هذه الحوادث التي استقطبت اهتمام المؤرخين وحظيت بصفائهم ، لم تكن الا قليلا من كثير من تلك التي أهملت ، وانماذكروا هذه الوقائع القليلة ، لأنها ارتبطت بحوادث مهمة كموت عدد كبير من الناس ، أو رجوع الحجاج الى أوطانهم دون تأدية الفريضة .

وقد عبر هؤلاء المؤرخون عن بعض ما أصعب من تلك الكوارث بقولهم : « وقد لاقى الحجاج في هذه السنة مشقة كبيرة » أو نالته « مصيبة من شدة الفرق »<sup>(١١٧)</sup> وتحت هاتين العبارتين تكمن كثير من المأساة التي حلت بحجاج تلك المهود .

ونتيجة لتلك الصعوبات والأخطار التي كان يلاقيها الحاج وهو في طريقه الى مكة المكرمة أخذ المسلمون في بعض الأقطار الإسلامية يعززون أنفسهم بزيارة أماكن ومساجد لم تلبث أن اكتسبت قداسة في نفوسهم وأصبحت الزيارة إليها في نظرهم تعادل حجة ، وقد استشرى ذلك الابتداء في القرنين الرابع والخامس الهجريين . وكان من شأن تلك الأماكن أن فازت بنصيب كبير من مجموع الحجاج الذين يقصدون مكة المكرمة .

فقد كان هناك من يزعم أن سبع زورات لمسجد يونس قرب نينوى القديمة - وهو المسجد الذي اختطفته جميلة بنت ناصر الدولة - يعدلن حجة<sup>(١١٨)</sup>.

وهناك مسجد الجند باليمن ، وهو مسجد جميل البناء وصف بأنه على غرار مسجد ابن طولون بمصر . وأول من اختطه مازد بن جبل الأنصاري رضي الله عنه حين أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن<sup>(١١٩)</sup> ، ذكر الخرجي أن « أهل اليمن وما حولها من القرى يذكرون أنه ورد في فضل هذا المسجد أخبار كثيرة عن رسول الله (ص) بأن زيارته في أول جمعة من رجب تعدل عمرة أو حجة »<sup>(١٢٠)</sup> غير أن عبارة - وهو يكاد يكون مقتصرا للفترة التي تؤرخ لها - يذكر أنهم<sup>(١٢١)</sup> « يروون في فضل هذا المسجد ( الجند ) أخبارا من جهة الآحاد ، وكلمة الآحاد دليلا كافيا على ضعف هذه الروايات التي تكسبه تلك الفضيلة . ومع هذا ففسد بالغ اليمنيون نسي زيارة هذا المسجد حتى أطلق على تلك الزيارة لفظ الحج فقد جاء في تاريخ اليمن « ولم يزل أهل تلك الأفاق يزورونه في كل سنة حتى كثر ذلك فصار موسما من مواسم الحج ، ومنسكا للامة ، وإذا كان لبعضهم على بعض حق قال أهملني حتى ينقضى الحج ، وما يعنون الا زيارة الجند »<sup>(١٢٢)</sup>.

أما مدينة بيت المقدس فقد استفادت من هذه الظروف الجديدة ، واستطاعت أن تقاسم مكة بعض ما كان يأتي إليها من الحجاج المسلمين ، فقد ذكر ناصر خسرو في النصف الأول من القرن الخامس الهجري أنه كان يذهب الى القدس من سكان الشام وما حولها من لا يستطيع الذهاب الى مكة المكرمة من أهل هذه الولايات حاملين معهم أبناءهم فيتوجهون الى الموقف ويفضحون

(١١٦) نفس المصدر ، ج ٩ ، ص ١٨٠ ، ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٩ ، ص ٩٧ .

ابن قري بردي ، الفجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ١٤٨ .

(١١٧) البني ، عقد العيمان ، ج ١١ ، ورقة ٧١ .

(١١٨) القدس ، أحسن التقاسيم ، ص ١٣٦ ، مقر . العضادة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٩١ .

(١١٩) (١٩٧٥) ، ص ٥١ .

(١٢٠) ابن الديبع ، قرعة العين ، ورقة ١٠٥ ، صالح محمد .

(١٢١) الصبغ المسبوك ، ورقة ٥٩ .

(١٢٢) تاريخ اليمن ، ص ٤١ .

(١٢٣) نفس المكان .

ضحية العيد كما هي العادة<sup>(١٥٢)</sup>، ويحضر هناك في بعض السنين أكثر من عشرين ألف شخص في أوائل ذي الحجة<sup>(١٥٣)</sup>.

وكان هناك ثمة أماكن مبتدعة يذهب إليها على نحو مشابه للحج إلى مكة المكرمة فقد ذكر المقدسي أن الخليفة المتوكل على الله العباسي قد بنى إلى القرب من سامراء كعبة ، وجعل حولها طوافا واتخذ منى وعرفات ليقر بذلك العمل أمراء كانوا معه لما طلبوا الحج خشية أن يفارقوه<sup>(١٥٤)</sup>.

وهنا لا استطاع الجزم بصحة هذه الشبهة التي ينفرد بها المقدسي عن الخليفة المتوكل العباسي وهو المعروف بتعقله فقد أبطل القول بخلق القرآن وعاقب على ذلك حتى شبه بصر بن عبد العزيز الخليفة الأموي الذي أبطل سنة آبائه في سب العلويين على المنابر وفي رده المظالم إلى أصحابها<sup>(١٥٥)</sup>، هذا إلى أن اليعقوبي وهو معاصر للمتوكل لم يورد هذه الرواية ، ولم يشر إلى أن هذا الخليفة قد اتخذ أي بناء سوى مدينة الماحوزة التي أطلق عليها اسم الجعفرية<sup>(١٥٦)</sup> والتي قس بعد بنائها بتسعة أشهر سنة ٢٤٧هـ<sup>(١٥٧)</sup>، هذا من جهة ومن جهة ثانية لم يكن المتوكل بالخليفة الذي يرغب في بقاء قواده المتبردين عليه إلى جانبه حتى أنه حاول الابتعاد عنهم أكثر من مرة<sup>(١٥٨)</sup>، كما أن القواد أنفسهم لم يرغبوا في مفارقتة قيد أنملة لخوفهم من أن يحتل غيرهم مكائنتهم أو يعمل بنفسه على التخلص منهم<sup>(١٥٩)</sup>.

وفي مصر ذكر ابن ميسر<sup>(١٦٠)</sup> أنه « كان من عادة الخليفة المستنصر في كل سنة أن يركب على النجب مع النساء والحشم إلى جب عميرة ( يوم عرفة )<sup>(١٦١)</sup> بهيمة أنه خارج للحج على سبيل الهزوة والمجانة ، ومعه الخمر في الروايا عوضا عن الماء ويستقيه الناس كما يفعل بطريق مكة » . وقد أنشده مرة شاعره الشريف أبو الحسن علي بن الحسين بن حيدرة العقيلي<sup>(١٦٢)</sup> هذه الأبيات :

« قُمْ فَانْحَرِ السَّارِحَ يَوْمَ النَّحْرِ بِالمَاءِ      وَلَا تَضْحَجْ ضَحْجِي الْأُ بِصَهْبَسَا  
وَادْرُكْ حَبِيجَ النَّدَامَى قَبْلَ تَفَرُّعِهِمْ      أَلِ مَيْتَى قَصْفِهِمْ مَحْ كُلُّ حَيْفَاءِ  
وَعُجْ عَلَى مَكَّةَ الرُّوحَاءِ مُبْتَكِرَا      فَطَلَفَ بِهَا حَوْلَ رَكْنِ المَوْدِ والنَّثَائِي<sup>(١٦٣)</sup> »

وقد أورد المقرئزي وهو المعروف بحياده وانصافه هذه الرواية دون أن ينفيها<sup>(١٦٤)</sup>.

(١٥٢) الرحلة ، ص ٥٥ .

(١٥٤) نفس المكان .

(١٥٤) أحسن التقاسيم ، ص ١٢٢-٢٣ .

(١٥٦) الفطيل الهنداوى ، تاريخ بغداد ، ج ٧ ، ص ١١ .

(١٥٧) كتاب البلدان ، ص ٢٦٦ .

(١٥٨) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٥ ، ص ٣٠١ وما بعدها .

(١٥٩) حاول جعفر المتوكل الابتعاد عن الأتراك والتغريب من العرب فنقل مقره إل دمشق ( السمرى ، مروج الذهب ، ج ٣ ، ص ١١٥ ) ثم الماحوزة ( اليعقوبى ، البلدان ، ص ٢٦٦ ) .

(١٦٠) السمرى ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١١٥ وما بعدها .

(١٦١) تاريخ مصر ، ص ١٢ .

(١٦٢) المقرئزي ، الذهب المسبوك ، ص ١٢ .

(١٦٣) أنظر ترجمته في الثمالي : قيمة الدهر ، ط القاهرة ( ١٩٥٦م ) ، ج ١ ، ص ٤٢١-٢٤٥ .

(١٦٤) العقيل ، ديوان الشريف العقيل ، تحقيق زكي الماسني ، طبع القاهرة ، ص ٢٧ .

(١٦٥) المقرئزي ، الفسط ، طبع لبنان ، ج ٢ ، ص ٢٨٨ .



وهنا يجد الباحث نفسه في حيرة أمام هذه الرواية التي تدور أحداثها حول خليفة من أتقى الخلفاء الفاطميين ، وأكثرهم اهتماما بالحج والأماكن المقدسة يجسدها شاعر معاصر له معروف بخبرياته<sup>(١٦٦)</sup>، وتربطه به صلة نسب قوية<sup>(١٦٧)</sup>، ولكن لا ندرى ! هل كانت هذه الخرجة المأجنة الساخرة بالحج مقصورة على المستنصر وحده<sup>(١٦٨)</sup>، أم أنها كانت رمزا يدل على رأي الفاطميين في الحج ؟ وهذا ما سنعرض له في مناسبة قادمة .

كما شهدت هذه الفترة التي ندرسها ظهور بعض الانحرافات التي قامت بها بعض الفرق الضالة لمحاولة صرف الناس عن الحج الى مكة المكرمة ، إما لتحقيق مكاسب سياسية واقتصادية لأقاليهم التي ظهروا بها ، أو للنيل من تلك الفريضة الدينية والحط من منزلة مكة بين المسلمين . وما له دلالة في هذا المجال ما قام به قرامطة البحرين من الاعتداء على مكة المكرمة وأخذ الحجر الأسود ونقله الى الاحساء محاولين بذلك نقل الحج إليها بدلا من مكة<sup>(١٦٩)</sup>.

وفي اليمن عبد على بن الفضل - وهو من القرامطة أيضا - حينما استفحل أمره باليمن واستولى على المناطق النهامية بها<sup>(١٧٠)</sup> عمد الى قطع طريق الحج اليمني ، ومنع الناس من تأديتهم لغريبتهم الدينية ، وقال : « حجوا الى الجرف ٥٠٠ واعتمروا الى الأثاث »<sup>(١٧١)</sup>.

وتبعاً لهذا فقد ظهرت بعض الاتجاهات الصوفية التي تعارض الحج وتدعو الى القيام ببعض الأعمال التي يمكن التقرب بها الى الله للحصول على أجره وثوابه فقد أثر عن أبي عبد الله محمد البلخي وهو صوفي عاش في القرن الرابع قوله « عجبت لمن يقطع البوادي والقفار ليصل الى بيت الله وحرمة ، لأن فيه آثار أنبيائه ، كيف لا يقطع نفسه وهواه ، حتى يصل الى قلبه . لأن فيه آثار مولاته »<sup>(١٧٢)</sup>.

وحكى عبد الله السارجي : أن نظام الملك استأذن السلطان ملكشاه السلجوقي في الحج فأذن له ، وهو اذ ذاك ببغداد ، فعبر بالآلات والأقمشة وضرب الغيام على شط دجلة<sup>(١٧٣)</sup> . قال : فاردت أن أدخل عليه ، فرأيت بباب الخيمة التي فيها الوزير فقيرا تلوح عليه سيما القوم ( الصوفية ) فقال يا شيخ قلت نعم ! فأعطاني رقعة مطوية سلمتها للوزير<sup>(١٧٤)</sup> ففتحها فإذا فيها : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي اذهب الى الحسن وقل له أين تذهب الى مكة ؟ حجك ها هنا أما قلت لك أقم بين يدي هذا التركي وأعن أصحاب الحوائج من أمتي فرجع نظام الملك »<sup>(١٧٥)</sup>.

وأثر عن أحد الصوفية أنه أمر حاجا بالرجوع عن الحج والقيام بحقوق أمه . وقال له<sup>(١٧٦)</sup> : « ان رعاية حق الأم أفضل من الحج فعد واطلب رضا قلبها . فماد ذلك الحاج ولم يذهب الى

(١٦٦) الثعالبي ، المصدر السابق . ص ٢٤٦-٢٤٥ .

الكتبي . محمد بن شاكر . فوات الوفيات . تحقيق احسان عباس . طبع بيروت . ج ٢ . ص ٢٣-٢٢ .

(١٦٧) الثعلبي . المصدر السابق . ص ١١-١٢ .

(١٦٨) المبرزي . الذهب المهرج . ص ١٣ .

(١٦٩) السامري . كشف أسرار الباطنية . ص ٣٢ .

نفس المكان .

(١٧١) الجندي . السلوك . نشر كاي . ص ١٦٥ وما بعدها .

(١٧٢) الهجري . كشف العجوب . نقلت من النارسية المذكورة اسماء عبد الهادي قنديل . القاهرة (١٩٧٤) . ج ١ .

ص ٣٥٣ . التشوي . الرسالة القشعرية . ص ٢٢ . السلي . أبو عبد الرحمن . طبقات الصوفية .

القاهرة (١٩٥٣) . ص ٢١٤ .

(١٧٣) السبكي . طبقات الشافعية الكبرى . ج ٢ . ص ١٤٠ .

نفس المكان .

(١٧٤) السبكي . طبقات الشافعية الكبرى . ج ٢ . ص ١٤٠ .

(١٧٥) الهجري . كشف العجوب . ص ٣٠١ .

مكة<sup>(١٧٧)</sup>، ونحن لا نستطيع الاعتراض على مقالة الصوفي ما دام أننا لا ندرى هل كان حجه يتعارض مع رعاية أمه أم لا ؟

وجاء عن أبي حيان التوحيدى (ت ٤٠٠هـ) ، وكان صوفي السمت والهيئة متفننا في علم الكلام على مذهب المعتزلة<sup>(١٧٨)</sup> انه ألف كتابا في أواخر القرن الرابع أسماه « كتاب الحج العقل اذا ضاق الفضاء عن الحج الشرعي »<sup>(١٧٩)</sup>، ورغم أن هذا الكتاب لم يصل الى أيدينا حتى نستطيع الحكم عليه الا أنه كان كما يبدو من عنوانه دعوة صريحة لتترك الحج الشرعي والبحث عن حج بديل عنه .

ورويت لأبي العلاء المعرى (ت ٤٤٩) بعض<sup>(١٨٠)</sup> الآيات التي تحط من شأن الحج الى مكة المكرمة . لما كان عليه سدة الكعبة في تلك الفترة من تحليل أخلاقي ، وبعده عن شرف الأمانة التي أنيطت بهم في خدمة البيت العتيق .

وكان الهجویری من رجال القرن الخامس الهجرى<sup>(١٨١)</sup> يمثل الاتجاه المعتدل لدى الصوفية وقد قام برحلات طويلة جاب خلالها معظم أنحاء العالم الاسلامي آنذاك ولكنه لم يشر في رحلاته تلك الى أنه حج الى مكة المكرمة<sup>(١٨٢)</sup> ، وكان قد عرف الحج بقوله : « الحج نوعان الاول في الغيبة ، والثاني في الحضور ، فمن كان غائبا عن الله في مكة فهو كمن كان غائبا عنه في بيته ، ومن كان حاضرا مع الله في بيته فهو كمن كان حاضرا معه في مكة ، فالحج مجاهدة لكشف المشاهدة ، والمجاهدة ليست علة للمشاهدة ، ولكنها وسيلة لها ... فليس المقصود من الحج رؤية البيت بل المقصود الحقيقي مشاهدة الله »<sup>(١٨٣)</sup> .

كما أدت تلك الصعوبات الى انتشار الحج البديل ، وذلك بأن يخرج بعض الناس الى الحج مقابل أجر يأخذه لقاء من يحج عنه ، ولا ريب أن الاسلام أجاز الحج البديل في حالات معينة حدها الشرع<sup>(١٨٤)</sup> . ولكن يظهر أن الحج عن الغير تجاوز تلك الحدود حتى جعل واحدا من الرحالة المعاصرين لتلك الفترة يقول : « رأيت من حج بأجرة انتكس قلبه ، فان عاد ازداد نكوسا ، وقل ورعه ، حتى ربما أخذ الحجتين والثلاث ، ولم أر لهم بركة ولا جمعوا مالا قط »<sup>(١٨٥)</sup> .

هذا من جهة ومن جهة ثانية فقد كانت عودة الحجاج من مكة المكرمة عيدا كبيرا في دار الخلافة العباسية حيث كان الحجاج لا يدخلون العاصمة ليلا بل كانوا يبيتون بالياسرية<sup>(١٨٦)</sup>

(١٧٧) نفس المكان .

(١٧٨) باقوت ، معجم الادباء ، ج ٥ ، ص ٣٨٠ .

(١٧٩) نفس المصدر ، ص ٣٨٢ .

(١٨٠)

أقبيس لا أعبد الحج لرضا

فني بطماء مكة شر قوم

وان رحال شبة سادنيها

قيام يمدفون الرقد شمسها

ادا اخذوا الزوائف اولجوسم

عل عجز النساء ولا السفاوى

وليسوا بالعاسة ولا النيارى

اذا راحمت لكتبها الجسارى

الى البيت الحرام وهم سكارى

ولو كانوا اليهود أو النصرى

المعرى . ابن العلاء ، لزوم ما لا يلزم ، بيروت (١٩٦١م) ، م ١٠ ، ص ٢٣ .

(١٨١) كشف المعجوب ، ص ١٥ .

(١٨٢) نفس المصدر ص ٧٢ وما بعدها .

(١٨٣) نفس المصدر ، ص ٤١-٤٢ .

(١٨٤) انظر : ابن داود ، السنن ، ط ١ ، (١٩٦٩م) ، ج ٢ ، ص ٤٠٠ وما بعدها . جمال الدين . نصب

الرأية ، ط ٢ ، بيروت (١٣٩٢هـ) ، ج ٢ ، ص ١٥٤ وما بعدها .

(١٨٥) المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ١٢٧ .

(١٨٦) السراج . جعفر بن محمد ، مصارع المشائخ ، بيروت (١٩٥٨م) ، ج ١ ، ص ١٧١ .

أحدى ضواحي بغداد ، ثم ييكرتون لدخول بغداد<sup>(١٨٧)</sup> ، وهناك يجري لهم استقبال حافل تحت رعاية الخليفة ، ففي سنة ٣٩١هـ جلس الخليفة القادر بالله الى أهل خراسان العائدين من الحج<sup>(١٨٨)</sup> وأقيم لذلك حفل عظيم قرى فيه على رؤوس الأشهاد كتاب تقليد ولى العهد<sup>(١٨٩)</sup> .

### اصلاحات طرق الحج

لقد كانت للمكانة الكبيرة التي يحتلها الحج في قلوب المسلمين ، وأثره في جلبهم الى مكة المكرمة من شتى بقاع المعمورة وكذلك حرص الخلفاء - ولا سيما في تلك الفترة - على الاستفادة منه لأغراض الدعاية السياسية فقد أخذ هؤلاء الخلفاء على عاتقهم الاهتمام بكل ما يتعلق بالأماكن المقدسة في الحجاز وتوفير الراحة للوافدين اليها من الحجاج الذين يقصدونها من مختلف أنحاء العالم الاسلامى .

فقد اهتم الخلفاء بالطرق التي كان يسلكها هؤلاء الحجاج ، وعنوا بها من حيث ازالة العقبات ووضع العلامات<sup>(١٩٠)</sup> وحفر الآبار واقامة مصانع المياه ، وصرف نفقات باهظة للقبائل المترتبة بالحجيج على طول الطريق الى مكة المكرمة .

وكان اهتمام الدولة العباسية في مختلف عصورها بطريق الحج العراقي لا يقف عند حد<sup>(١٩١)</sup> حتى أن أمر هذا الطريق كان في بداية القرن الرابع الهجرى ولاية تضاف الى أمير الكوفة ، وكان يمثل هذا الأمير في ولاية طريق الحج عمال يقيمون في بعض المراكز الهامة على طول الطريق<sup>(١٩٢)</sup> . والظاهر أن الغرض من اسناد طريق الحج الى وال تعينه الخلافة هو ما يتطلبه هذا الطريق من اصلاحات توفر الأمن والراحة لحجاج بيت الله الحرام .

وكان يتولى هذه المهمة في سنة ٣٠٣هـ ورفاء بن محمد الشيباني<sup>(١٩٣)</sup> ، الذي جاء على أثر عزل واليه الأسبق اسحاق بن عمران<sup>(١٩٤)</sup> . وقد كان يتولى الى جانب طريق الحج قصبه الكوفة وبعض نواحيها<sup>(١٩٥)</sup> .

غير أن ولاية طريق مكة لم تلبث أن سُلخت منه وأسندت الى الوزير على بن عيسى سنة ٣٠٤هـ وذلك بأمر من الخليفة العباسي المعتذر ، وكلفه بأن يقيم طريقاً يخرق بلاد بنى سليم شمال مكة ، وذلك تسهيلاً لسفر الحجاج الى بيت الله الحرام<sup>(١٩٦)</sup> .

والظاهر أن هذه التولية كانت بصورة استثنائية لما تتطلبه الحاجة الى الاسراع في اصلاح الطريق كما نص على ذلك أمر الخليفة ، لأن ولاية طريق الحج ظلت تابعة لأمير الكوفة كما يتضح ذلك من الحوادث التي سبق ايرادها فيما يتعلق بتأديب القبائل المتعدية على الحجاج وأن هذه المهمة كان يقوم بها أمير الكوفة .

- (١٨٧) نفس المكان .
- (١٨٨) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٢١٠ .
- (١٨٩) ابن الجوزى ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ٢١٥ .
- (١٩٠) نقش متحف وزارة المعارف رقم ٢٨٥٥ .
- (١٩١) لمرعة الزيد من اهتمام المباسين بطريق مكة انظر : صالح المل ، طرق المواصلات في الحجاز ، ص ٩٧-٧٦ .
- (١٩٢) موزل ، الويس ، طريق الحج العراقي ، ص ٩٤-١٩٢ .
- (١٩٣) اليعقوبى ، كتاب البلدان ، ص ٣١٢ .
- (١٩٤) القرطبي ، صلة الطبرى ، ص ٣١ .
- (١٩٥) نفس المكان .
- (١٩٦) نفس المكان .
- (١٩٧) نقش بالنسبة الكوفى على حجر من الجرانيت ، محفوظ بمتحف الآثار بوزارة المعارف برقم ٩ .

ثم توالى بعد ذلك الإصلاحات والنقعات التي تدفع للقبائل المسيطرة على طريق مكة سواء ما كان يتم عن طريق الحكومات القائمة أو ما تؤديه بعض الشخصيات الهامة من رجال الدولة وأصحاب اليسار . فمنذ خروج القرامطة وفتحهم بقوافل الحجاج بما في ذلك القافلة السلطانية <sup>(١٩٧)</sup> ، أصبح الحاج والخلافة ملتزمة بدفع الضرائب والكوس تأميناً لسلامة أرواح رعاياها وضماناً لحجهم . فقد ذكرت بعض المصادر أن أول مكس في الإسلام يدفع لهذا الغرض كان سنة ٣٢٧هـ حيث تم الاتفاق بأن يدفع الحجاج ضريبة للقرامطة بواقع خمسة دنانير عن كل جمل وعلى المحمل سبعة دنانير <sup>(١٩٨)</sup> . ثم لم يلبث هذا المبلغ أن زاد حتى بلغت جملته في السنة التالية خمسين ألف دينار <sup>(١٩٩)</sup> .

وتبعاً لهذا فقد أصبح لزاماً على الخلافة أن تدفع مبالغ مماثلة لبعض الأعراب فأرسلت سنة ٣٨٥هـ إلى الأصيفر أمير العرب تسعة آلاف دينار عوضاً عما كان يأخذه من الحاج وصار ذلك رسماً له <sup>(٢٠٠)</sup> .

ولم يقتصر ذلك على الخلافة بل كانت بعض الشخصيات من الأمراء وغيرهم يسهمون في هذا الميدان الخيري ، فقد حمل بدر بن حسنيوة (ت ٤٠٥هـ) أمير الجبل ابتداءً من سنة ٣٨٥هـ إلى الأصيفر الأعرابي مبلغ خمسة آلاف دينار عوضاً عما كان يأخذه من الحجاج <sup>(٢٠١)</sup> وقد جعل هذا رسماً في ماله لم يلبث أن ازداد حتى بلغ تسعة آلاف دينار <sup>(٢٠٢)</sup> ، هذا عدا ما كان ينصرف في عمارة الطريق وغيرها من المشروعات الخيرية <sup>(٢٠٣)</sup> .

وكان عضد الدولة ابن بويه قد أولى الحرمين والطريق اليهما جانبا كبيرا من عنايته فعمل على رفع الجباية عن الحاج وأقام لهم السواني في الطريق وحفر المصانع والآبار وفرض الصلات لأهل الحرمين ورد رسومهم القديمة <sup>(٢٠٤)</sup> .

ولما تعطل الحج سنة ٤١٠هـ ، بسبب تأخر نفقات القبائل قصد جماعة من الناس بين الدولة أبا القاسم محمود بن سبكتكين (ت ٤٢١هـ) <sup>(٢٠٥)</sup> وقالوا له : « أنت سلطان الإسلام وأعظم ملوك الأرض ، وفي كل سنة تفتح من بلاد الكفر قطعة والثواب في فتح طريق مكة أعظم ، والتشاغل به أوجب ، وقد كان بدر بن حسنيوة وما في أصحابك إلا من هو أكبر شأنًا منه ، يسير الحجاج بما له وتدبيره عشرين سنة ، فانظر لله تعالى ، وأجعل لهذا الأمر حظًا من اهتمامك ، فتقدم إلى أبي محمد الناصح قاضي القضاة في مملكته بالنهال للحج ونادى في سائر أعمال خراسان بالنهال للمسير ، وأطلق للعرب في البداية ثلاثين ألف دينار وسلمها إلى الناصح سوى ما أطلقه من الصدقات » <sup>(٢٠٦)</sup> .

وعندما ظهر السلجقة وأصبحت لهم السيطرة والنفوذ في الدولة العباسية أخذ الوزير

(١٩٧) المسعودي ، التنبيه والإشراف ، ص ٢٢٠ .

(١٩٨) الجزيري ، دور الفوائد ، ص ٢٤١ .

(١٩٩) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٦ ، ص ٣٠٠-٣٠١ .

(٢٠٠) نفس المصدر ، ج ٧ ، ص ١٧٨ ، سنن العنصرة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٨٧ .

(٢٠١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ١٧٥ .

(٢٠٢) الروذراوري ، ذيل تجارب الأمم ، ص ٢٨٧ .

(٢٠٣) نفس المكان .

(٢٠٤) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ١١٤ .

(٢٠٥) ابن الأثير ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٤٧-٢٤٦ .

(٢٠٦) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٨ ، ص ٢ .

ابن تقي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٥٥ ، ٢٤٦ .

ابن الأثير ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٣١٠ .

التقى نظام الملك على عاتقه الاهتمام باعادة تسيير الحاج الى مكة ، وكان قد انقطع منذ سنوات عديدة<sup>(٢٠٧)</sup> . فعمل على فتح طريق الحج<sup>(٢٠٨)</sup> العراقي ، وقام بتعميره فاستقام لذلك أمر الحجيج<sup>(٢٠٩)</sup> . وكان مولاه السلطان السلجوقي ملكشاه (ت ٤٨٧هـ) لا يقل اهتماما عنه في هذا الميدان فعمل على اقامة مصانع الماء بطريق مكة وغرم عليها أموالا كثيرة<sup>(٢١٠)</sup> .

وكان الأخشيديون يدفعون للقرامطة مقابل حماية الحجاج في الطريق المصري وعدم التعرض لهم ثلاثمائة ألف دينار<sup>(٢١١)</sup> .

أما الفاطميون فلا نعرف شيئا عن اسهامهم في هذا الميدان ، ولعل السبب في عدم فهمنا لذلك هو قصور المصادر التي وصلت الى أيدينا وسكوتهما عن إيصال مثل هذه المعلومات القيمة اليها . لأن الفاطميين كانت لهم اهتمامات كبيرة بالحج ، وتبعاً لهذا لم يخلو التاريخ الفاطمي من عناية بالطرق الموصلة الى الأماكن المقدسة ، والظاهر أن الفاطميين كانوا يعتمدون على القوة العسكرية في حماية الحاج الذي يأتي من ناحيتهم اذ تقيدها المصادر أن قافلة الحج المصري كان يصحبها قوة عسكرية كبيرة الى مكة ، وهذه القوة كانت من الحجم ووفرة العدد بحيث بلغت نفقاتها ألف دينار مغربي في اليوم الواحد<sup>(٢١٢)</sup> أما المؤيد في الدين فقد ارتفع بجملة ما ينفق على طريق الحج الى مائتي ألف دينار<sup>(٢١٣)</sup> ويضيف بأن الخليفة المستنصر هو الذي « يسك فريضة الحج الموجبة على الخلق ٠٠٠ فلولا قيامه بماله وسيفه لكان طريق الحج منسدا »<sup>(٢١٤)</sup> .

وهناك إشارة عابرة تلقى بصيصاً من الضوء على أن الفاطميين كانت عليهم تعهدات والتزامات مالية تجاه قبائل الجزيرة العربية، فقد ذكر ناصر خسرو في إحدى حجاته أن نفقات الجيش المرافق للقافلة السلطانية بلغت « ستين ألف دينار مغربي عدا التعميدات والصلوات والمشاهرات وثمن الجبال التي تنفق في الطريق »<sup>(٢١٥)</sup> فهذه التعميدات التي تنفق في الطريق نعتقد بأنها كانت تشير الى بعض ما كان على الفاطميين من التزامات تجاه القبائل الحجازية المسيطرة على الطريق المصري الى الأماكن المقدسة . هذا من جهة ومن جهة أخرى ذكر المقرئ<sup>(٢١٦)</sup> أن عيذاب أصبحت مسلماً للحجاج منذ كانت الشدة العظمى أيام الخليفة المستنصر وانقطع الحج عن طريق البر ، ومعلوم أن عصر الشدة العظمى انصف بنضوب موارد الخلافة الفاطمية بمصر مما جعلها غير قادرة على الوفاء بالتزاماتها تجاه القبائل المسيطرة على الطريق المصري فاتجه الحجاج الى ركوب البحر حتى يأمنوا طلبات القبائل الفادحة-

وكان الحسين بن سلامة (ت ٣٨٤هـ) متولى الوزارة في بلاط الدولة الزيدية<sup>(٢١٧)</sup> فسي أواخر القرن الرابع الهجري ، قد عني عناية فائقة بطريق الحج اليمني<sup>(٢١٨)</sup> يقول عمارة : « ومن محاسن حسين بن سلامة ، انشاء الجوامع الكبار ، والمنازل الطوال من حضرموت الى مكة حرسها

(٢٠٧) الميني ، عقد الجمان ، ج ١١ ، ص ٢ وما بعدها .

(٢٠٨) السبكي ، طبقات الشافعية ، ج ٣ ، ص ١٤٠ .

(٢٠٩) السبكي ، طبقات الشافعية ، ج ٣ ، ص ١٤٠ .

(٢١٠) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٨ ، ص ١٦٤ .

(٢١١) المقرئ ، اتعاقد الخلفاء ، ج ١ ، ص ٨٧-١٨٦ .

(٢١٢) رحلة ناصر خسرو ، ص ١١٠ .

(٢١٣) سيرة المؤيد في الدين ، ص ١٥٥ .

(٢١٤) نفس المكان .

(٢١٥) الرحلة ، ص ١١٠ .

(٢١٦) الخطط ، ج ٦ ، ص ٣٠٠ .

(٢١٧) عمارة ، تاريخ اليمن ، ص ٤٠ .

(٢١٨) نفس المصدر ، ص ٤١-٤٠ .

الله تعالى - وطول المسافة التي بني فيها ستون يوما ، وحفر الآبار الروية والقلب العادية في المقابر المنقطعة ، وبني الأميال والفراسخ ، والبرد على الطرقات فمن ذلك ما رأيته عامرا ومهدوما . ومنها ما رواه الناس في رواية أجماع <sup>(٢١٩)</sup> .

وقد شملت اهتمامات الحسين بن سلامة جميع طرق الحج اليمني ، فبالنسبة للطريق الجبل امتدت عمارته من الجوه <sup>(٢٢٠)</sup> ، مروراً بالجند وصنعاء وصعدة إلى الطائف <sup>(٢٢١)</sup> ، وفي كل مرحلة من مراحل هذا الطريق جامع ومصانع للماء <sup>(٢٢٢)</sup> . كما عمر عقبة الطائف ، وهي مسيرة يوم للطالع من مكة ونصف يوم للهابط إليها <sup>(٢٢٣)</sup> بحيث يمتد في عرضها ثلاثة أجمال بأحمالها <sup>(٢٢٤)</sup> .

كما شملت عمارته الطريقين الساحلي والأوسط من بدايتهما في اليمن حتى التقائهما في السرين بالحجاز على مسافة عدة مراحل من مكة <sup>(٢٢٥)</sup> ، وقد عمل في هذا الجزء المقعر على حفر الآبار وإصلاحها على طول الطريق إلى يلملم <sup>(٢٢٦)</sup> ، وهو ميقات أهل اليمن وبه بئر من عمارة الحسين بن سلامة <sup>(٢٢٧)</sup> ، ثم بئر ادم وهي بئر روية ذكر عمارة أن طولها عشرة أبواخ وعرضها خمسة <sup>(٢٢٨)</sup> .

ثم تمتد عمارة الحسين بعد هذه المرحلة فمن أراد مكة ورد من عمارته بئر البيضاء ثم القوين ثم مكة <sup>(٢٢٩)</sup> ، ومن أراد عرفات ورد من عمارته بشرى بوادي الرخم ثم نعمان ثم عرفات <sup>(٢٣٠)</sup> .

ولما حج علي بن محمد الصليحي سنة ٤٥٥هـ قام ببعض الإصلاحات في طريق مكة ، وعمل على تذليل الصعوبات التي كانت تعترض ركب الحجيج ، ولعل في مقدمة ذلك تاديب القبائل المسيطرة على هذا الطريق والتي كثيراً ما تمتد على الحاج اليمني <sup>(٢٣١)</sup> . غير أن هذا لم يدم طويلاً إذ لم يلبث الحج إلى مكة أن عاد إلى صعوبته فخرج الصليحي بنفسه سنة ٤٥٩هـ <sup>(٢٣٢)</sup> ، قاصداً الحج إلى بيت الله الحرام ، راضياً بمشاعره العظام ، وتسهيل الحج لطالبي قصده في كل عام ٠٠٠ وعمارة ما درس من آثاره ، وإبانة ما عفا من مناره ، وأمان قاصديه وزواره ، وإجراء ما رقا من أنهاره ، وحط المؤن عن أسفاره <sup>(٢٣٣)</sup> . إلا أن الموت عاجله قبل أن ينقذ برنامجه هذا حيث قتل وهو في طريقه إلى مكة في تلك السنة ، كما تقدم .

والخلاصة أن الحج إلى مكة المكرمة في تلك الفترة وما تعثر به من صعوبات وأخطار كان مجازفة خطيرة رغم الاستعدادات الكبيرة التي تهيلها العواصم الإسلامية حينذاك والتي تتمثل في إصلاح

(٢١٩) نفس المكان .

(٢٢٠) الجوه : بضم الجيم وتشديد الواو ، قرية بمروية باليمن . ( باقرت ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٩١ ) .

(٢٢١) ابن الديبع الشيباني ، قرعة العيون ، ورقة ١٠٥ .

(٢٢٢) بأخرية ، تاريخ لقرع علي ، ص ٦٠ .

(٢٢٣) الخزرجي ، علي بن محمد ، كتاب المسجد المسبوك ، ورقة ٥٩ .

(٢٢٤) الحبشي ، عبد الرحمن بن محمد ، الاعتبار في التواريخ والأخبار ، مطبوع . المكتبة الزينية بجامع صنعاء الكبير . رقم ٨١ ، ورقة ٢٢ .

الخزرجي ، المصدر السابق ، ورقة ٥٩ .

(٢٢٥) حصار ، تاريخ اليمن ، ص ٤٢-٤٣ .

(٢٢٦) الديبع الشيباني ، قرعة العيون بتاريخ اليمن الميمون ، ورقة ١٠٥ .

(٢٢٧) نفس المكان .

(٢٢٨) عمارة ، المصدر السابق ، ص ٤٣ .

(٢٢٩) الخزرجي ، المسجد المسبوك ، ورقة ٥٩ .

(٢٣٠) نفس المكان .

(٢٣١) الهمداني ، الصليحيون والحركة الفاطمية ، ص ٩١ .

(٢٣٢) بأخرية ، تاريخ لقرع علي ، ص ١٦٢ .

(٢٣٣) الفقي ، حسين بن علي ، رسائل الفقي ، ( رسالة ملحقة من رسائل المذكور بكتيب الصليحيون والحركة الفاطمية ) ، ص ٣١٨-٣٠٨ .

الطرق وتوفير مياه الشرب ودفع الأتاوات لقبائل البدو المتكفلة بخفارة الحجاج ومع هذا فقد بات من المتعذر على السواد الأعظم من المسلمين الحج الى مكة المكرمة . ومن هنا أخذ المسلمون في إقطار شتى من العالم الاسلامى وقتذاك يعززون أنفسهم بزيارة الأماكن المشار اليها لعلها تشفع لهم فيما فاتهم من تأدية تلك الفريضة الدينية .

## إصلاحات الخلفاء والعظماء في مكة المكرمة

- عمارة المسجد الحرام ● عمارة الكعبة العظيمة ● كسوة الكعبة ● إصلاحات عامة .

### عمارة المسجد الحرام

ومكة هي المكان الذي تتم على أرضه شجرة الحج ، وتجتمع فيه وفود الحجاج من كل بقاع الأرض وتحتدم فيه المنافسة بين جميع القوى المتصارعة للسيطرة والنفوذ وكسب الرأي العام المحلي والعالمي ، فكان من الطبيعي أن تحظى هي الأخرى بفيض هائل من الإصلاحات والانجازات .

وكان إصلاح المسجد الحرام وعمارته وتوسعته من أكثر الميادين التي شغلتها عناية الخلفاء، ولا غرو في ذلك فقد كان المسجد الحرام ولا يزال أعظم مسجد عرفته الدنيا ويقع في بقعة هسي أشرف بقاع المعمورة وأطهرها ، وهو أكثر المساجد تعظيما وتكريسا لدى المسلمين ، نهش لذكروه نفوسهم وتبوى إليه أفئدتهم فهو مولد الهدى ومهيض الوحي ، ومبتدأ الرسالة المحمدية ، وقبلة المسلمين في جميع مشارق الأرض ومفاربها ، لذلك لا غرابة إذا توفرت ولاية أمور المسلمين عبر المصور على عمارته وتوسعته وتنميته ، وتباروا في إصلاحه وتوفير وسائل الراحة والأمن والطمانينة للحاجين إليه .

ويرجع تاريخ أول إصلاح في المسجد الحرام إلى سنة ١٧هـ عندما تمت التوسعة الأولى على يد الخليفة العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه <sup>(١)</sup> ، فقد اشترى بعض الدور الملاصقة للحرم ، وعمل على هدمها وأدخلها في المسجد الحرام « وأحاط عليه جدارا قصيرا » <sup>(٢)</sup> .

ثم أخذت عمارته تتجدد وتتوسع عبر العصور <sup>(٣)</sup> ، حتى عهد الخليفة المقتدر بالله العباسي من سنة ٢٩٥-٣٠٦هـ فصل على أحداث زيادتين في المسجد الحرام .

فأما الزيادة الأولى فكانت إدخال زيادة دار الندوة في المسجد الحرام ووصلها بالحرم وصولا أفضل مما تم في عهد سلفه الخليفة المعتضد بالله سنة ٢٨٤هـ .

(١) الأزرقي . تاريخ مكة ، ج ٢ ، ص ٦٩ .

(٢) الناسي . شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٢٢٤ .

(٣) الأزرقي . المصدر السابق ، ص ٦٨ وما بعدها - البابلس . عبد الفتى اسماعيل . الحقيقة والمجاز في رحلة بلاد الشام ومصر والحجاز . مطبعا بوسراي برقم ٥٢٤ م ( اسطنبول ) ورقة ٢٢١ وما بعدها .



وكانت دار الندوة وهي التي بناها قصي بن كلاب وجعلها منتدًى لقومه يجتمعون فيها للمشورة<sup>(١)</sup> - كانت بعد ظهور الاسلام وكثرة بناء الدور بمكة المكرمة ، دارا واسعة ينزل بها الخلفاء اذا أرادوا مكة ويخرجون منها الى المسجد الحرام للطواف والصلاة<sup>(٢)</sup> .

وكان لها فناء واسع أخذت ترمى فيه القمام ، فاذا نزلت الأمطار جرفتها السيول الى المسجد الحرام ، فاستدعى ذلك تنظيف هذه الأوساخ والقمام فضلا عن الضرر الذي تلحقه بالمسجد الحرام<sup>(٣)</sup> .

فكتب محمد بن عبد الله المقدمي قاضي مكة من قبيل المعتضد العباسي مكاتبات الى وزير الخليفة عبيد الله بن سليمان بن وهب ، جاء فيها : « ان دار الندوة قد عظم خرابها وتهدمت وكثيرا ما تلقى فيها القمام حتى صارت ضررا على المسجد الحرام وجيرانه ، واذا جاء المطر سالت السيول من بابها الى بطن المسجد وحملت تلك القمام الى المسجد الحرام ، وانها لو اخرج ما فيها من القمام وتهدمت وبنيت مسجدا يوصل بالمسجد الحرام او جعلت رحبة يصلى فيها ويتسع الحجاج بها لكانت مكرمة لم تتبها لأحد من الخلفاء بعد المهدي والهادي ، ومنقبة باقية وشرفا وأجرا باقيا على طول الزمان ، وأن بالمسجد خرابا كثيرا وأن سقفه يسيل منه الماء اذا جاء المطر ، وأن وادي مكة قد انكبس بالأتربة فعلت الأرض عما كانت وصارت السيول تدخل من الجانب اليماني ايضا الى المسجد الحرام »<sup>(٤)</sup> .

استجاب المعتضد لهذه المكاتبات فأمر بعمارة دار الندوة<sup>(٥)</sup> مسجدا متصلا بالمسجد الحرام فقد ذكر الفاسي أن المعتضد « أخرج لذلك مالا عظيما فحمل الى قاضي بغداد يوسف بن يعقوب فأنفذ بعضه صفائح ، وأنفذ بعضه على يد ابنه عبد الله بن يوسف فسي وقت الحج وقدم معه برجل يقال له أبو الهياج الأسدي فوكله بالعمل وخلص معه عمالا وأعوانا لذلك ، فأخرجت القمام من دار الندوة ، وهدمت ثم أنشئت مسجدا من أساسها بأساطين وطاقات وأروقة مسقفة بالساج المزخرف ، ثم فتح لها في جدار المسجد الكبير اثنا عشر بابا ، ستة كبار سعة كل باب خمسة أذرع وارتفاعه الى السماء أحد عشر ذراعا وجعل بين الستة الأبواب الكبار ستة صفار سعة كل باب منها ذراعان ونصف وارتفاعه في السماء ثمانية أذرع وثلثا ذراع ، وجعل بها سوى ذلك ثلاثة أبواب شارعة في الطريق التي حولها : منها بابان طاقان وباب طاق واحد ، وسوى جدارها وسقوفها بالمسجد الحرام ، وجعل لها منارة وشرفا وفرغ منها ٠٠٠ في سنة ٢٨٤هـ »<sup>(٦)</sup> .

غير أن عمارة دار الندوة هذه لم تكن داخلية فسي المسجد الحرام وانما كانت مسجدا آخر متصلا بالحرم بواسطة الأبواب التي وضعها ، فكان المصلون فيها لا يرون القبلة فاستدعى ذلك تجديد زيادة دار الندوة في عهد الخليفة المعتز بالله العباسي على يد قاضي مكة من قبله محمد بن موسى فجدد بنائها ، وغير الطاقات التي كانت قد تحطت في جدار المسجد الحرام وجعلها متساوية واسعة بحيث صار كل من في زيادة دار الندوة من مصل ومعتكف وجالس يمكنه مشاهدة الحرم الشريف<sup>(٧)</sup> .

(٤) الطبري . الأوج المسكي . ورقة ٢٨ .

(٥) التهرؤالي . الإعلام . ص ١٤٤ .

(٦) بإسلامة . حسين . تاريخ عمارة المسجد الحرام . ٢ ، القاهرة ( ١٩٦٤ م ) . ص ٧٤ .

(٧) التهرؤالي . الإعلام . ص ١٤٥ . بإسلامة . انظر فيه .

(٨) ابن عبد النكور . اشراف وأمراء مكة . ورقة ٤٨-٤٩ .

(٩) شفاء الغرام . ج ١ ، ص ٢٢٦-٢٢٧ .

(١٠) التهرؤالي . الإعلام . ص ١٤٨ .

كما جعلت أساطين تلك الزيادة حجرا مدورا منحوتا ، وركب عليها سقوفها من الخشب الساج منقوشا مزخرفا وعقودا مبنية بالآجر والجص<sup>(١١)</sup> . ووصل هذه الزيادة بالمسجد الكبير وصولا أحسن من الأول وجدد شرفاتها وبيضها<sup>(١٢)</sup> . وكان ذلك في سنة ٣٠٦ هـ<sup>(١٣)</sup> .

أما الزيادة الثانية في عهد الخليفة المقتدر بالله فكانت زيادة باب إبراهيم ، وقد تمت أيضا على يد قاضي مكة محمد بن موسى سنة ٣٠٦ هـ<sup>(١٤)</sup> . وقد ذكرها النهروالي في كتابه الأعلام بقوله<sup>(١٥)</sup> : ومن جملة محاسن المقتدر بالله أنه زاد في المسجد الحرام بقرب باب الحزورة ، ويقال له باب الخياطين ، وبقرب باب ناث يقال له باب بني جمع ، وخارج هذين البابين ساحة بين دارين لزبيدة أم الأمين بنيتا في سنة ٢٠٨ هـ فدخلت هذه الساحة التي بين الدارين في المسجد الحرام ، وأبطل البابين يعنى باب الخياطين وباب بني جمع حيث دخلا في المسجد الحرام ، وجعل عوض البابين باب كبير هو المسمى بباب إبراهيم في غربي هذه الزيادة .

وقد ذكرها أيضا الحافظ نجم الدين عمر بن فهد القرشي في كتابه : اتحاف الوري حيث قال : « وفيها زاد قاضي مكة يومئذ محمد بن موسى في الجانب الغربي قطعة عند باب الخياطين ، وباب بني جمع وهي السوح التي كانت بين داري زبيدة أم الأمين وعمل ذلك مسجدا أوصله بالمسجد الكبير ، وطول هذه الزيادة من الأساطين التي في إزاء جدار المسجد الكبير إلى العتبة التي عليها باب إبراهيم سبعة وخمسون ذراعا إلا سدس ذراع ، وعرض هذه الزيادة من جانبها الشمالي إلى جانبها الجنوبي ، وذلك من جدار رباط الحوزي إلى رباط رامشت  $٥٢\frac{١}{٢}$  ذراعا ، وفي هذه الزيادة في الجانب الشرقي المتصل بالمسجد الكبير صفان من الرواق على أساطين منحوتة من الحجارة ، وكذلك في جانبها الشمالي ، ولم يكن في جانبها الغربي رواق ، وفي جانبها سبيل ماء وسط رواقية<sup>(١٦)</sup> .

أما الفاسي فقد أورد صفة هذه الزيادة وقال : « أنها ليس لها رواق غربي ، وإنما لها رواق شرقي وشمالي وجنوبي ، وموضع الغربي أبواب ، وبينهما باب الزيادة ، وكل رواق منها شقة واحدة ، وغالب الجنوبي مما يلي الجهة الشرقية محوط ببيت فيه شبابيك من خشب<sup>(١٧)</sup> .

وهناك خلاف بين الفاسي وابن فهد في الرواق المحاط بتلك الزيادة ، فقد قال ابن فهد<sup>(١٨)</sup> : « أنه صفان ، أما الفاسي فذكر أنه رواق<sup>(١٩)</sup> .

ونحن نرجح ما قاله الفاسي لأنه أقرب إلى تلك الفترة من ابن فهد . ولأن حسين بإسلامه صاحب كتاب تاريخ عمارة المسجد الحرام أدرك تلك الزيادة قبل التوسعات التي شملت الحرم بكامله في العهد السعودي ، وقال : « والذي عليه تلك الزيادة في العصر الحاضر هي كما وصفها الفاسي برواق واحد من جهاتها الثلاثة<sup>(٢٠)</sup> .

(١١) الناس ، شفاء الغرام ، ج١ ، ص ٢٢٧ .

(١٢) التنقيح ، اعلام العلماء ، ص ٨٠ .

(١٣) النهروالي ، انظر قبله .

(١٤) الناس ، العقد الثمين ، ج٢ ، ص ٢٧٤ .

(١٥) ص ١٥٩ - وليس المقصود بإبراهيم المذكور في هذه الرواية إبراهيم الفليل عليه السلام ، بل كان إبراهيم هذا غيظا يجلس عند هذا الباب مدة طويلة به ونسب إليه - انظر : النهروالي ، المصدر السابق ، ص ١٥٩ .

(١٦) حوادث سنة ٣٠٦ هـ .

(١٧) شفاء الغرام ، ج١ ، ص ٢٢٧ .

(١٨) اتحاف الوري ، حوادث سنة ٣٠٦ هـ .

(١٩) الناس ، انظر قبله .

(٢٠) ص ٧٩ .

وكانت هاتان الزيادتان اللتان تمتا في عهد الخليفة المقتدر آخر الإصلاحات التي أولاهما الخلفاء العباسيون فيما يتعلق بعمارة المسجد الحرام ، فقد ذكرها القاسم بعد أن أورد زيادة دار الندوة وباب إبراهيم بقوله : « وهذا ملخص مختصر من خبر ما زيد في المسجد الحرام بعد الأزرقى » (٢١) .

ثم انتقل - كما دته - بعد ذلك إلى العصر المملوكي متجاوزا حقبة من الزمن تصل إلى خمسة قرون (٢٢) ، والظاهر أن الحرم المكي لم يخل من العمارة طوال هذه الفترة التي تميزت بالتنافس الكبير بين الفاطميين والعباسيين في تقديم العديد من الإصلاحات في مكة المكرمة ، والتي تهدف في مضمونها إلى جانب الدعاية السياسية ، كسب رضا وتأيد المكيين بصورة خاصة والمسلمين في جميع أنحاء العالم الإسلامي بصورة عامة .

أما دليلنا على ذلك فهو الاختلاف الذي وقع بين رواية ابن عبد ربه المتوفي سنة ٣٢٨ (٢٣) ، وناصر خسرو الذي زار مكة قبيل منتصف القرن الخامس الهجري (٢٤) . فقد ذكر ابن عبد ربه أطوال المسجد الحرام ، وعدد أعمدته فقال (٢٥) : « وذرعه طولاً من باب بنى جمع إلى باب بنى هاشم الذي يقابل دار العباس بن عبد المطلب أربعمئة ذراع وأربع أذرع . وذرع عرضاً من باب الصفا إلى دار الندوة لاصفاً بوجه الكعبة الشرقي ثلاثمئة ذراع وأربع أذرع ٠٠٠ وجملته عمد المسجد أربعمئة وأربعة وثلاثون عموداً » .

أما ناصر خسرو فذكر أن « أقصى طول للمسجد من باب إبراهيم إلى باب بنى هاشم أربع وعشرين وأربعمئة ذراعاً وعرضه من باب الندوة وهو جهة الشمال حتى باب الصفا وهو جهة الجنوب ثلاثمئة وأربعة أذرع ٠٠٠ وعدد الأعمدة الرخامية التي فيه أربعة وثمانون وأربعمئة عموداً » (٢٦) .

ومن هنا يتضح الاختلاف بينهما فنجد أن طول المسجد زاد بعشرين ذراعاً ، أما الأعمدة فزادت بخمسين عموداً ، وهذا يدل على أن المسجد الحرام قد حظي بزيادة جديدة خلال هذه الفترة وقد غفل المؤرخون عن إيرادها .

والظاهر أن هذه الزيادة كانت من جانب الخلفاء الفاطميين ، وقد ذهب ذكرها مع ما ذهب من الكثير من تراثهم ، وإذا كان هناك من يحتج بعدم نسبة هذه الزيادة إلى خلفاء مصر من جانب ناصر خسرو ، وهو فاطمي النزعة والمعتقد ، فإن ذلك يعود إلى اكتفائه في معظم كتابه بالوصف فقط لما شاهده دون الدخول في تفاصيل تاريخية .

أما في مجال الترميمات والإصلاحات في الحرم المكي ، فلم تخل هذه الفترة من وسائلها المختلفة ، فقد حفظت لنا المصادر التاريخية (٢٧) : أن بعض مواضع المسجد الحرام قد تهدمت منذ منتصف القرن الخامس ، وأنها بقيت على تلك الحالة حتى قدم مكة الرئيس الأجل السيد فخر الرؤساء مغيث الدولة أبو النصر إبراهيم بن محمد بن علي الأسترابادي سنة ٤٦٦ هـ (٢٨) ، فرصد

(٢١) شفاه الغوام ، ج ١ ، ص ٢٢٢ .

(٢٢) نفس المكان .

(٢٣) ابن الأثير ، ج ٦ ، ص ٢٧٥ .

(٢٤) الرحلة ، ص ١٢٦-١٢٧ .

(٢٥) العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٢٥٩ .

(٢٦) الرحلة ، ص ١٢٧ .

(٢٧) القاسم ، شفاه الغوام ، ج ١ ، ص ٦٢١ .

(٢٨) ابن فهد ، اتعاقب الورى ، حوادث سنة ٤٦٦ هـ .

لترميم المسجد الحرام مبلغ ثلاثين ألف دينار، صرف معظمها على اصلاح ما تهدم من هذه المواضع<sup>(٢٩)</sup> وما تبقى من ذلك أخذها أمير مكة محمد بن جعفر بن أبي هاشم<sup>(٣٠)</sup>.

وهذه المعلومة الأخيرة تجرنا الى نقطة هامة ، وهي أن اجراء أي اصلاح في المشاعر المقدسة، كان يجابه بمعارضة شديدة من شريف مكة في هذه الفترة الا اذا حصل على قدر من المال ربما يساوي في بعض الأحيان تكاليف المشروع المراد اصلاحه<sup>(٣١)</sup>.

فالى جانب الحادثة السابقة أخذ محمد بن جعفر بن أبي هاشم من الحسين بن سلامة مبلغ ألف دينار<sup>(٣٢)</sup>، وذلك مقابل السماح له بالقيام ببعض الأعمال الخيرية والإصلاحية في مكة المكرمة وغيرها من مشاعر الحج الأخرى<sup>(٣٣)</sup>.

وقد أدى هذا العمل غير المستحسن من أشراف مكة الى أن يلجأ بعض أهل الخير الى استعمال الحيلة في تحقيق بعض مقاصدهم الخيرية ، فقد ذكر ابن جبير مثالا على هذه الحالة بقوله<sup>(٣٤)</sup> : « ومن أغرب ما اتفق لأحد دهاء الأعاجم ، وذوى الملك والنزاه أنه وصل الى الحرم الكريم ، مدة جد هذا الأمير مكثر ، فرأى تنور بئر زمزم وقبتها على صفة لم يرضها ، فاجتمع بالأمر وقال : أريد أن أتأفق في بناء تنور بئر زمزم وطيه وتجديد قبته ، وأبلغ في ذلك الغاية الممكنة ، وأنفق فيه من صميم مالى ، ولك على في ذلك شرط أبلغ بالتزامه لك الفرض المقصود ، وهو أن تجعل ثقة من قبلك يقيد مبلغ النفقة في ذلك ، فإذا استوى البناء التمام ٥٠٠ بذلت لك مثلها جزءا على إباحتك لي ذلك . فاهتز الأمير طمعا ، وعلم أن النفقة تنتهي الى آلاف من الدنانير على الصلة التي وصفها له ، فأباح له ذلك ، وألزمه مقيدا يحصى قليل الانفاق وكثيره . وشرع الرجل في بنائه واحتفل واستفرغ الوسع وتأنق وبذل المجهود ٥٠٠ الى أن فرغ البناء ٥٠٠ فلما لم يسبق الا أن يصبح صاحب النفقة بالحساب ويستقصى منه العدد المجتمع فيها ، خلا منه المكان ، وأصبح في خبر كان وركب الليل جملا ، وأصبح يقلب كفيه ، ويضرب صدره ، ولم يمكنه أن يحدث نسي ببناء وضع في حرم الله تعالى حادثا يحيله أو نقصا يزيله . وفاز الرجل بنوابه وتكفل الله به نسي انقلابه وتحسين مأبه . »

فإذا صححت هذه الروايات عن أمراء مكة من الأشراف فيمكن القول بأنهم كانوا في هذه الفترة عائقا في طريق المشروعات الإصلاحية في مكة المكرمة .

كما شملت الإصلاحات جوانب أخرى متعددة من المسجد الحرام ومنها منبر الخطابة في المسجد الحرام ، فقد ذكر الأزرقى أن<sup>(٣٥)</sup> « أول من خطب بمكة على منبر معاوية بن أبي سفيان ، قدم به من الشام سنة حج في خلافته ، وكان منبرا صغيرا على ثلاث درجات وكان الخلفاء والولاة قبل ذلك يخطبون يوم الجمعة على أرجلهم قياما في وجه الكعبة وفي الحجر ، وكان ذلك المنبر الذي جاء به معاوية ربما خرب فيصير ولا يزداد فيه حتى حج هارون الرشيد ٥٠٠ في خلافته ، وعيسى بن موسى عامل له على مصر ، فأهدى له منبرا عظيما في تسع درجات منقوشا ، فكان منبر مكة ، ثم أخذ المنبر القديم فجعل يعرفه ، حتى أراد الواثق بالله الحج فكتب ، فصل له ثلاثة منابر : منبر بمكة ، ومنبر بمعى ، ومنبر بخرقة » .

(٢٩) الناسي . شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٦٢١ .

(٣٠) نسي المكان . ابن فهد ، أتعافى الورد ، حوادث سنة ٤٦٦ هـ .

(٣١) رحلة ابن جبير . ص ١٠٤ .

(٣٢) رحلة ناصر خسرو . ص ١٣٦ .

(٣٣) نسي المكان .

(٣٤) رحلة ابن جبير . ص ١٠٥ .

(٣٥) تاريخ مكة ، ج ٢ ، ص ٩٩-١٠٠ .

ولم يكن منبر مكة بناء ثابتا كما نعرفه اليوم ، بل كان يصنع من الخشب أعوادا مفصلة قطعا ، وكان يحفظ في خزانة المسجد فإذا كان عيدا أو جمعة أخرج المنبر أعوادا مفرقة ثم يركب وينصب ما بين باب البيت والركن الشامي فيسا يقابل المقام ، وأسند الى جدار البيت فيصعد الامام للخطبة عليه (٣٦) .

وقد استمر على تلك الحال حتى سنة ٣٩٤هـ عندما ورد على أبي الفتوح كتاب من الحاكم يشتم بعض الصحابة رضى الله عنهم ، وبعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأمر القاضي الموسوي - وهو يومئذ قاضي مكة - بقرائه على الناس ، فنصب المنبر لتلك الغاية ، فلما علم المجاورون ، وبعض القبائل العربية المقيمة قريبا من مكة بذلك الخبر هجموا على المنبر فوجوه بالأحجار حتى صار رضاضا (٣٧) .

ثم توالى الإصلاحات والتجديدات على منبر مكة حتى سنة ٤٧٠هـ حيث عسل الخليفة العباسي المقتدى بأمر الله بمعرفة وزيره محمد بن جعفر منبرا نقش عليه بالذهب عبارة « لا اله الا الله محمد رسول الله » (٣٨) وأرسله من بغداد الى مكة برفقة أصحاب محمد بن أبي هاشم الذين وفدوا على بغداد سنة ٤٦٢هـ (٣٩) ، فوافق وصولهم الى مكة عودة الخطبة للخليفة الفاطمي المستنصر بالله في السنة نفسها ، فادى تغير الأوضاع في مكة الى معارضة هذا العمل العباسي ، وتمكن انصار الفاطميين - كما أسلفنا - من كسره واحرقه (٤٠) .

### عمارة الكعبة العظيمة

والكعبة بناء مسقف يقع في وسط المسجد الحرام (٤١) ، ولها أربعة أركان شمالى وجنوبى وشرقى وغربى ، وقد اختلف المؤرخون في اطوال هذه الأركان اختلافا طفيفا (٤٢) والظاهر أن هذا الاختلاف يعود الى اختلاف وحدة القياس ، وهي الذراع في الفترات المتفاوتة لهؤلاء الكتاب - غير أن مساحة الأرضية المقامة عليها الكعبة خلا حجر اسماعيل هي : ٥١٢ ذراعا (٤٣) .

وباب الكعبة يقع الى الشرق منها بحيث يكون الركن العراقي على يمين الداخل وركن الحجر الأسود على يساره (٤٤) ، وارتفاعه عن الأرض نحو القامة (٤٥) ، وهو مصنوع من خشب الساج ، ارتفاعه ست أذرع ونصف ، وعرض مصراعيه ثلاث أذرع ونصف (٤٦) ، وظاهر الباب ملبس بالذهب ، وباطنه بالفضة ، وله عروتان يضرب فيهما قفل من ذهب (٤٧) .

والحجر الأسود مركب على زاوية الحائط في حجر كبير بحيث اذا وقف رجل طويل القامة

(٣٦) البكري . أبو عبد الله . المالك والمالك . نور عثمانية جامى برقم ٣٠٣٤ ( اسطنبول ) ورقة ٢٢٢ .  
(٣٧) نفس المكان .

(٣٨) ابن نهد . اتغال الورى ، حوادث سنة ٤٧٠هـ .

(٣٩) ابن الأثير . الكامل في التاريخ ، ج ٨ ، ص ١٠٨ .

(٤٠) ابن الجوزى . المنتظم ، ج ٨ ، ص ٢١٢ .

(٤١) الحميري . الروض المطار ، مكة عارف حكمت برقم ١١٠ ( المدينة ) ورقة ٥٢ .

(٤٢) لمعرفة هذا الاختلاف ، انظر : ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٢٥٥-٥٦ . الحميري . المصدر السابق . ورقة ٥٢ .

(٤٣) باسلاية . حسين ، تاريخ الكعبة ، ص ١٣١ .

(٤٤) رحلة ناصر خسرو ، انظر قبله .

(٤٥) الحميري . الروض المطار ، ورقة ٥٢ .

(٤٦) رحلة ناصر خسرو ، ص ١٢٩-١٣٠ . ابن عبد ربه ، المصدر السابق ، ج ٦ ، ص ٢٥٦ .

(٤٧) ابن عبد ربه ، نفس المكان .

يكون مقابلا لصدوره ، وبينه وبين باب الكعبة أربعة أذرع ، ويسمى ما بينهما الملتزم (٤٨) .

وللكعبة سقفان علوي ، وآخر أسفل منه منقوش بالذهب والزخرف (٤٩) وتحتة افريز من الفسيفساء (٥٠) ، وماه السقف الأعلى يخرج عنه الى خارج البيت في ميزاب من خشب مصفح بالذهب من داخله وخارجه ، ويصّب في حجر اسماعيل (٥١) .

وتاريخ بناء الكعبة قديم قدم الكعبة نفسها ، وقد تعرضت لكثير من وسائل التعمير طوال تاريخها (٥٢) ، وآخر بناء كان موجودا في تلك الفترة هو بناء الحجاج بن يوسف الذي تم في عهد عبد الملك بن مروان بعد سقوط ابن الزبير واستسلام الحجاج لبنى أمية سنة ٧٣هـ (٥٣) .

أما بعد ذلك فلم تشر المصادر التي بين أيدينا الى أي بناء آخر للكعبة غير ذلك الذي تم في عهد السلطان التركي مراد خان سنة ١٠٤٠هـ / ١٦٣٠م (٥٤) الا أن هذه الفترة الطويلة التي تمتد الى عشرة قرون لم تخل من بعض الاصلاحات والترميمات في بيت الله العظيم نذكر من ذلك أن الخليفة العباسي المتوكل على الله أمر بأن تصفح زوايا الكعبة بالذهب فتم ذلك على يد اسحاق بن سلمه الصايغ (٥٥) ، كما عمل في عهده منطلق من فضة ركب فوق ازار الكعبة من داخلها عرضها ثلثا ذراع ، وجعل لها طوق من الذهب (٥٦) ، هذا الى جانب أن عتبة البيت الشريف وكانت من خشب الساج قد رثت وتاكلت فابدلّت بخشب آخر ، والبست صفائح من فضة (٥٧) .

أما حلبة الكعبة فكانت قد تعرضت للسطو (٥٨) خلال ثورة محمد بن اسماعيل العلوي سنة ٢٥١هـ وما فقد في تلك الثورة عضادات الكعبة المشرفة ، فكتب حجة الكعبة بما حدث الى الخليفة العباسي المعتضد ، فأمر الخليفة بإعادة ذلك جميعه فأعيد على الوجه المطلوب (٥٩) .

وفي سنة ٣١٠هـ أمرت شغب أم الخليفة المقتدر بالله غلاما لها يدعى لؤلؤة بالباس الاسطوانة التي تلي باب الكعبة صفائح الذهب من أسفلها الى أعلاها (٦٠) ، وكان بعضها قبل ذلك ملبسا بصفايح الذهب ، والبعض الآخر كان موهبا (٦١) .

أما عن اسهام الخلفاء الفاطميين في هذا المجال ، فلم تذكر المصادر التي بين أيدينا أي عمل فاطمي في مكة في تلك الفترة فيما يتعلق بتعمير الكعبة العظيمة أو تحليلتها ولعل ذلك يعود كما أشرنا الى ضياع المصادر الفاطمية وجهل المصادر السننية أو اغفالها للأعمال التي أسداها الفاطميون في مكة خلال فترة نفوذهم فيها ، والذي امتد الى قرن من الزمان ، وهي فترة قد لا تخلو من بعض الاصلاحات التي اضطلع بها الفاطميون في بيت الله العظيم .

(٤٨) رحلة ناصر خسرو ، ص ١٢٩ .

(٤٩) ابن رسته ، الأعلام النفيسة ، ليدن . (١٨٩١م) ، ص ٢٢ .

(٥٠) ابن رسته ، الأعلام النفيسة ، ص ٢٢ .

(٥١) العمري ، الروض المصنوع ، ورقة ٥٢ ، ابن رسته ، المصدر السابق ، ص ٣١ .

(٥٢) لمرفة المزيد من بناء الكعبة قبل عبد الملك بن مروان ، انظر : الأزرق ، أخبار مكة ، ج ١ ، ص ١٥٧ وما بعدها .

(٥٣) النابلسي ، الحقيقة والحجاز ، ورقة ٢٢١ ، بإسالة ، تاريخ الكعبة ، ص ٤٠ وما بعدها .

(٥٤) اعلام الأنام . ( المؤلف مجهول ) ، مكتبة الحرم المكي ، غير سرقة ، تاريخ دهلوي ، ورقة ٢٥-٢٦ .

(٥٥) بإسالة ، المصدر السابق ، ص ٩٩ وما بعدها .

(٥٦) القطبي ، اعلام العلماء ، ص ٤٦ .

(٥٧) الأزرق ، المصدر السابق ، ص ٣٠٤ .

(٥٨) القطبي ، المصدر السابق ، ص ٤٧ .

(٥٩) نفس المكان .

(٦٠) الصباغ ، تحصيل المرام ، ورقة ٢٣ .

(٦١) الناسي ، شفاء القرام ، ج ١ ، ص ١١٥ ، ابن نهد ، اتفاق الوري ، حوادث سنة ٣١٠هـ .

(٦٢) اعلام الأنام ، ورقة ٤١ ، الصباغ ، المصدر السابق ، ورقة ٣٤ .

ومما له دلالاته في هذا المعنى أن ناصر خسرو الذي زار مكة في منتصف القرن الخامس الهجري شاهد على حائط الكعبة الأمامي ، فوق الصمد الخشبية ، كتابة ذهبية فيها اسم العزيز بالله سلطان مصر <sup>(١٢)</sup> ، كما شاهد أربعة ألواح أخرى كبيرة من الفضة متقابلة ومثبتة بسامير من فضة - وعلى كل لوح منها اسم السلطان الذي أرسله من سلاطين مصر <sup>(١٣)</sup> . وهؤلاء السلاطين الأربعة هم المزمز والحاكمم والظاهر والمستنصر فضلا عن العزيز بالله ، وقد كان هؤلاء السلاطين الخمسة هم أصحاب النفوذ في مكة المكرمة ، ولعل هذه الألواح التذكارية تدل على أن عملا ما قد تم انجازه في الكعبة خلال فترة هؤلاء الخلفاء <sup>(١٤)</sup> .

كما ذكر ابن تغرى بردى <sup>(١٥)</sup> « أنه حدث تشعث في الركن اليماني من البيت الحرام في أول سنة ٣٠٧ هـ » غير أنه لم يذكر اصلاح ذلك التشعث ، ولا الخليفة الذي قام بعمله . والظاهر أن خلفاء مصر هم الذين قاموا باصلاح الركن اليماني بدليل انقطاع حاج العراق في السنوات التالية ، وانتظام ورود الحاج المصري الى مكة المكرمة ومعه في بعض السنوات كسوة الكعبة والأموال للصدقة وصلات أمير مكة <sup>(١٦)</sup> .

وميزاب الكعبة في وسط جدارها الذي على الحجر - بكسر الحاء - بين الركن الشمالي والركن الغربي ويسكن في بطن حجر اسماعيل <sup>(١٧)</sup> ، وطول الميزاب أربعة أذرع ، وسعته ثمانية أصابع في ارتفاع مثلها <sup>(١٨)</sup> . والميزاب ملبس بصفائح الذهب من الداخل والخارج منذ عهد الخليفة الأموي الوليد بن عبد الملك <sup>(١٩)</sup> .

غير أن هذا الذهب لم يلبث أن أخذ من الميزاب عندما تمكن بنو أبي الطيب من قلعة في الفتنة التي أعقبت وفاة شكر بن أبي الفتوح سنة ٤٥٣ هـ <sup>(٢٠)</sup> ، والذهاب به معهم الى اليمن <sup>(٢١)</sup> . وقد بقي عندهم حتى استرده منهم علي بن محمد الصليحي وأعادته - كما أسلفنا - الى موضعه بالكعبة <sup>(٢٢)</sup> . ثم بقي ميزاب الكعبة على حالته الطبيعية حتى قدم مكة الرئيس مقيت الدولة أبو النصر ابراهيم الاسترابادي ، فعزل على تلبيسه من الفضة <sup>(٢٣)</sup> ، وقال : « لو أني عملته ذهبا سلم ، لعملته » <sup>(٢٤)</sup> .

أما الحجر الأسود فكان في الركن اليماني من الكعبة العظيمة ، وكان على رأس صخرتين من وجه الأرض ، قد نحت من صخور البيت مقدار ما أدخل فيه <sup>(٢٥)</sup> ، وهو أملس حالك السواد في قدر الكف المنحنية ، وجوانبه مشدودة بسامير من الفضة <sup>(٢٦)</sup> .

- |      |   |
|------|---|
| (١٢) | رفعت ، مرآة الحرمين ، ص ٢٧٨ .   |
| (١٣) | الرحلة ، ص ١٢٠ .  |
| (١٤) | نفس المكان .  |
| (١٥) | النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢٤٦ .  |
| (١٦) | الجزيري ، دور الفوائد ، ص ٢٥٢-٢٥٤ ، ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ٦٩ . سبط ابن الجوزي ، مرآة الزمان ، ج ١٢ ، ص ١٠٦ . |
| (١٧) | ابن رستم ، الأعلام النفيسة ، ص ٣١ .   |
| (١٨) | نفس المكان .  |
| (١٩) | نفس المكان .  |
| (٢٠) | القيمني ، عقد الجمان ، ج ١١ ، ورقة ٤٠ .   |
| (٢١) | سبط ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٢٢ ، ص ٨٨ .  |
| (٢٢) | نفس المكان .  |
| (٢٣) | ابن فهد ، اتحاف الوري ، حوادث ٤٦٦ .   |
| (٢٤) | الناسي ، شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٦٢-٦٢١ .   |
| (٢٥) | ابن عبد ربه ، العقد الفريد ، ج ٦ ، ص ٢٥٦ .  |
| (٢٦) | نفس المصدر ، ص ٢٥٧ .  |

وكان الحجر الأسود هدفا لكثير من الاعتداءات ففي سنة ٣١٧هـ تعرض لحادث جلي . فقد هاجم القرامطة مكة في موسم تلك السنة <sup>(٧٧)</sup> ، وأخذوا الحجر الأسود مع ما أخذوه من الفنائم ، وذهبوا به الى الاحساء ، وقد بقي هناك حتى سنة ٣٣٩هـ ثم رده الى موضعه بالكعبة كما تقدم .

وقد تولى سنبر القرمطي ، وكان من الشخصيات البارزة في تلك الحركة اعادته الى مكانه <sup>(٧٨)</sup> ، وقد وصف الحجر الأسود حينذاك بأن عليه ضبابا من فضة في طوله وعرضه ، وهذه الضباب تضبط شقوقا حدثت فيه عند قلعه <sup>(٧٩)</sup> في حادث القرامطة المشار اليه ، وقد وضعه سنبر بيده في مكانه بحضرة أمير مكة <sup>(٨٠)</sup> ، وشده البناء حسن بن المزردق بجص كان قد أحضره سنبر معه حين مجيئه الى مكة <sup>(٨١)</sup> .

والظاهر أن هذه الضباب الفضية كانت من عمل القرامطة ، وأنها غير الحلية السابقة التي كانت عليه منذ عهد ابن الزبير وهارون الرشيد <sup>(٨٢)</sup> . يتبين ذلك من رواية الفاسي عند إعادة الحجر الى مكانه ، وما جاء في تلك الرواية <sup>(٨٣)</sup> « أن سنبر لما صار بفناء الكعبة ومعه أمير مكة أظهر الحجر من سفط وعليه ضباب فضة قد عملت من طوله وعرضه ، تضبط شقوقا حدثت عليه بعد انقلاعه » .

ومن هنا يتضح أن ضباب الفضة هذه كانت من عمل القرامطة ، وأنها وضعت لترأب الصدوع التي تعرض لها الحجر الأسود أثناء عملية قلعه من الكعبة في حادث سنة ٣١٧هـ .

وفي سنة ٣٤٠هـ عمل حجية الكعبة على قلع الحجر الأسود من مكانه خوفا عليه من الأيدي الأثيمة <sup>(٨٤)</sup> ، وأخفوه في البيت الشريف حفظا له وصونا عما أراد به بسوء <sup>(٨٥)</sup> ، ثم أمروا صانعين ماهرين فعملوا له طوقا محكما من الفضة على غرار الطوق الذي عمله عبد الله ابن الزبير <sup>(٨٦)</sup> ، وقد بلغت تكاليف هذا العمل كما ذكره الفاسي نقلا عن المسيحي « ثلاث آلاف وسبعة وتسعين درهما ونصف درهم » <sup>(٨٧)</sup> .

وفي سنة ٣٦٣هـ اعتدى رجل رومي على الحجر الأسود وضربه بمعول كان معه فابتدره رجل من السكاسك وطعنه بخنجر فأرداه قتيلا <sup>(٨٨)</sup> ثم تجمع عليه الناس وأخرجوه من الحرم . وجعلوا عليه الحطب وأحرقوه بالنار <sup>(٨٩)</sup> ، وقد ذكر المصادر التي أوردت هذه الرواية أن الرجل تلقى مالا كثيرا مقابل هدم الحجر الأسود <sup>(٩٠)</sup> ، ولكنها لم تذكر الدوافع التي تكمن وراء هذا

(٧٧) البستاني . الفوائد المسكية . ورقة ٦٣ .  
(٧٨) ابن سنان . تاريخ أخبار القرامطة . ص ١٠٤ .

(٧٩) القطبي . أعلام . ص ٨١ .

(٨٠) نفس المكان .

(٨١) الفاسي . شفاء الغرام . ج ١ . ص ١٩٢ . القطبي . المصدر السابق . ص ٨١ .

(٨٢) ابن رسته . الأعلام . ص ٣٩ .

أبو البقاء . أحوال مكة . ورقة ٦٣ .

(٨٣) شفاء الغرام . ج ١ . ص ١٩٢ .

(٨٤) ابن تقي بريدي . النجوم الزاهرة . ج ٣ . ص ٣٠٥ .

(٨٥) النهرواني . الأعلام . ص ١٦٦-١٦٧ .

(٨٦) الفاسي . شفاء الغرام . ج ١ . ص ١٩٢ .

(٨٧) نفس المصدر . ص ١٩٤ .

أبو البقاء . أحوال مكة . ص ٦٣ .

(٨٨) المزيري . دور الفوائد . ص ٢٥٢ .

(٨٩) ابن فهد . اتعالى الورى . حوادث ٣٦٦هـ .

(٩٠) نفس المكان .



العمل ، ولا الجهة التي تولت تمويله .

وبعد نصف قرن من تلك الحادثة تعرض الحجر الأسود لحادثة مماثلة ، فقد ذكر الفاسي<sup>(٩١)</sup> ، أنه في سنة ٤١٣هـ يوم النفر الأول قام رجل فقصد الحجر الأسود فضربه ثلاث ضربات بدبوس فخدش وجه الحجر من تلك الضربات ، وتساقطت منه شظايا مثل الأطفال ، وتسبب ذلك عن وجود شقوق صغيرة في الحجر الأسود<sup>(٩٢)</sup> . وكان يقف على باب الحرم عشرون رجلا لنصرتة<sup>(٩٣)</sup> ، فغائله رجل من أهل اليمن وطعنه بخنجر ثم تكاثر عليه الناس فقتلوه وأحرقوه<sup>(٩٤)</sup> .

وهذه الحادثة تبرز لنا نقطة هامة في تاريخ العلاقات الفاطمية العباسية في مكة ، فالصادر التي تمثل وجهة النظر العباسية تلتصق هذه التهمة بالمصريين ، وتزعم أن الذي قام بهذا العمل كان من المصريين الذين استفواهم الحاكم<sup>(٩٥)</sup> .

أما الخليفة الفاطمي الظاهر لاعزاز دين الله فقد تجاوب مع الأحداث تجاوبا سريما وتنصل من أي تبعية تلتحق برعاياه من المصريين نتيجة هذا العمل المستهجن وأصدر بيانا يشجب فيه هذا الحادث ، ومما جاء فيه « وذهبت طائفة من النصيرية الى القلوة في أمينا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ، غلت وادعت فيه ما ادعت النصاري في المسيح . ونجست من هؤلاء الكفرة فرقة سخيصة العقول ضالة يجهلها عن سواء السبيل ، فقلوا فينا غلوا كبيرا ، وقالوا فينا آياتنا وأجدادنا منكرا من القول وزورا ، ونسبونا بفلوهم ، وجهلهم المستفطع الى ما لا يليق بنا ذكره . وانا لنبرأ الى الله تعالى من هؤلاء الجيلة الكفرة الضلال ، ونسال الله أن يحسن معونتنا على اعزاز دينه وتوطيد قواعده وتمكينه ، والعمل بما أمرنا به جدنا المصطفى وأبونا على المرتضى وأسلافنا البررة اعلام الهدى » .

وقد علمتم يا معشر اوليائنا ودعاتنا ما حكمنا به من قطع دابر هؤلاء الكفرة الفساق والفجرة المراتق ، وتفريقنا لهم في البلاد كل مفرق ، فظلموا في الآفاق هاربين ، وشردوا مطرودين خائفين ، وكان من جملة من دعاة الخوف منهم الى الانتزاح رجل من أهل البصرة أهوج أنول ضال مضل ، سار مع الحجيج الى مكة حرسها الله فرقا من وقع الحسام ، وتستر بالحج الى بيت الله الحرام . فلما حصل في البيت المفضل المظلم ، والمحل المقدس المكرم ، أعلن بالكفر وما كان يخفيه من المكر ، وحمله لم في عقله على قصد الحجر الأسود حتى قصده ، وضربه بدبوس ضربات متواليات ، أطارت منه شظايا وصلت بعد ذلك . ثم ان هذا الكافر عوجل بالقتل على أسوأ حاله وأضل أعماله ، والحق بأمثاله من الكفرة الواردين موارد ضلاله ، ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم .

ولعمري ان هذه لمصيبة في الاسلام قاذرة وتكايه قاذرة ، فانا لله وانا اليه راجعون ، لقد ارتقى هذا الملعون مرتقى عظيما ومقاما جسيما ، أذكر به ما كان أقدم عليه غلام ثقيف المعروف بالحجاج . . . من احراق البيت وهدمه وإزالة بنيانه وردمه<sup>(٩٦)</sup> .

وهكذا فإن الظاهر بهذا البيان يوضح سياسته وموقفه تجاه هذا العمل الذي نسب تدييره الى الفاطميين ، وينفي تبعيته عن رعاياه من المصريين ، وينسبه الى رجل بصرى من رعايا الخلافة العباسية المعادية .

(٩١) شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ١٩٦ .

(٩٢) نفس المكان .

(٩٣) الجزيري ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٢٥٢ ، المابري ، الأراج المسكي ، ورقة ٢٥ .

(٩٤) نفس المكان .

(٩٥) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ٩٨ .

(٩٦) ابن تزي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٢٤٨-٥٠٠ .

ومهما يكن الأمر فقد جمع الشيبينيون شظايا الحجر المتناثرة ، وعملوا على عجنها بالمسك واللك ، وحشي بها الشقوق التي وقعت منها تلك الشظايا (٩٧) .

### كسوة الكعبة

وتغطي الكعبة جميعها سترة تسمى الكسوة ، وكسوة الكعبة معروفة في الجاهلية والاسلام (٩٨) ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من كساها في الاسلام ، فقال في خطبة له : « هذا يوم ... تستر فيه الكعبة وترتفع فيه الأعمال » (٩٩) .

ثم توالت الكساوى على الكعبة في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين حتى استقرت في الخلفاء العباسيين بعد انتقال الخلافة اليهم .

وكانت مصر منذ الفتح الاسلامي تتولى صناعة الكسوة للكعبة فكان عمر بن الخطاب أول من كتب الى واليه بمصر يطلب منه حياكة الكسوة وارسالها الى مكة (١٠٠) .

وكانت مدينتا شطا وتنيس من المدن التي اشتهرت بصناعة الكسوة فقد ذكر المقرئى نقلا

عن الفاكهى قوله « رأيت فيها كسوة من كساوى أمير المؤمنين هارون الرشيد من قباطى مصر مكتوب عليها « بسم الله بركة من الله لعبد الله هارون أمير المؤمنين أطال الله بقاءه مما أمر به الفضل بن الربيع مولى أمير المؤمنين بصنعه فى طراز شطا كسوة للكعبة فى سنة ١٩٩هـ » (١٠١) .

أما تنيس ، فكانت من أهم المدن المصرية التي تصنع بها كسوة الكعبة . فقد أورد المقرئى ما جاء فى كتاب أخبار مكة للفاكهى بقوله : « رأيت كسوة مما يلى الركن الغربى ( من الكعبة ) مكتوب عليها ما أمر به السرى بن الحكم وعبد العزيز بن الوزير الحروى بأمر الفضل بن سهل ذى الرياضين ، وظاهر بن الحسين سنة ١٩٧هـ » (١٠٢) .

ورأيت شقة من قباطى مصر فى وسطها الا أنهم كتبوا فى اركان البيت بخط دقيق أسود . مما أمر به أمير المؤمنين المأمون سنة ٢٠٦هـ . ورأيت كسوة من كساوى المهدي مكتوب عليها : بسم الله بركة من الله لعبدالله المهدي محمد أمير المؤمنين أطال الله بقاءه مما أمر به اسماعيل بن ابراهيم أن يصنع فى طراز تنيس على يدي الحكم بن عبيدة سنة ١٦٢هـ » (١٠٣) .

ورأيت كسوة أخرى من قباطى مصر مكتوب عليها : « بسم الله بركة من الله مما أمر به عبد الله المهدي محمد أمير المؤمنين أصلحه الله محمد بن سليمان أن يصنع فى طراز تنيس كسوة الكعبة على يدي الخطاب بن مسعدة عامله سنة ١٥٩هـ » (١٠٤) .

وعندما ضعفت الخلافة العباسية واستولى الفاطميون على مصر أخذوا على عاتقهم ارسال الكسوة الى مكة المكرمة . فقد ذكر المقرئى فى حوادث سنة ٣٦٤هـ أن الخليفة الفاطمي المعز لدين

(٩٧) الطبرى ، الأراج المسكى . ورقة ٢٥ . بإسالة . تاريخ الكعبة . ص ١٥٧ .

(٩٨) شرفة من تول كسوة الكعبة فى الجاهلية والاسلام . انظر : الأزرعى . أخبار مكة . ج ١ . ص ٥٧-٢٥١ . القطبي . أعلام . ص ٥٤-٥٦ .

(٩٩) الأزرعى ، نفس المصدر . ص ٥٥٢ .

(١٠٠) الأزرعى . نفس المصدر . ص ٢٥٢ .

(١٠١) الخطط . ج ٥ . ص ٨٢-٨١ .

(١٠٢) نفس المصدر . ج ٤ . ص ٢١٤-٢١٣ .

(١٠٣) المقرئى . الخطط . ج ٤ . ص ٢١٣-٢١٤ . مبارك . الخطط التوفيقية . ج ١٠ . ص ١٩ .

(١٠٤) نفس الكتاب .

الله « بعث الى الحجاز بالأموال والنفقة وكسوة الكعبة » (١١٥).

وعندما توفي المزم سنة ٣٦٥هـ تولى خلفاؤه من بعده إرسال الكسوة الى مكة المكرمة في أغلب السنوات التي شهدتها خلافة العزيز والحاكم والظاهر (١١٦).

وكما ازدهرت تنيس كدار لصناعة كسوة الكعبة في عصر الولاة فقد ازدادت أهميتها في العصر الفاطمي ، واضطلعت مع غيرها من مدن الوجه البحري بهذا الدور البناء ، فقد ذكر المقريزي نقلا عن المسيحي في حوادث سنة ٣٨٤هـ قوله : « وفي ذي القعدة ورد يحيى بن الليث من تنيس ودمياط والفرما بهديته ، وهي أسفاط وتخوت وصناديق وخيل وبغال وحمار وثلاث مظل وكسوتان للكعبة » (١١٧).

وكان الخليفة الفاطمي المستنصر بالله ، قد أولى جانبا كبيرا من عنايته بالاماكن المقدسة في الحجاز ، فتوفر على إرسال كسوة الكعبة ، ونفقات أهل الحرمين وصلات ومخصصات أشرف مكة (١١٨).

وعندما ضعفت موارد الخلافة الفاطمية بسبب ظروف الشدة العظمى التي حلت بمصر منذ منتصف القرن الخامس ، لم تف مصر بالتزاماتها تجاه مكة المكرمة ، وفي مقدمتها كسوة الكعبة ، فتولت اليمن وهي حينذاك تدين بالولاة الروحي للفاطميين الكسوة في بعض السنوات . وقد تم ذلك هل يد على بن محمد الصليحي ، عندما حج سنة ٤٥٥هـ (١١٩) ، فقد كسا الكعبة ديباجا ابيض (١٢٠) ، وذلك جريا على سنة الفاطميين في اختيار اللون الأبيض لكسوة الكعبة (١٢١).

ومن المعروف أن اللون الأبيض كان شعار الفاطميين (١٢٢) . وقد وصف ناصر خسرو الكسوة في عهد الفاطميين بقوله : « والكسوة التي تغطي الكعبة بيضاء ، وقد طرزت في موضعين ، عرض كل منهما ذراع ، وبينهما عشر أذرع تقريبا بواسطة طرازي الكسوة . وعلى جانب هذه الكسوة نسجت محاريب ملونة مزينة بخيوط من ذهب ، وعلى كل ناحية ثلاثة محاريب : محراب كبير في الوسط ، ومحرابان صغيران على جانبيه ، فعلى النواحي الأربعة اثنا عشر محرابا » (١٢٣).

أما العباسيون فلم يهتموا باضفاء شعارهم - وهو اللون الأسود - على كسوة الكعبة فقد كانوا يكسونها اللون الأبيض والأحمر (١٢٤) ، ثم كسوها اللون الأخضر فيما بعد (١٢٥) وقد استمر هذا اللون حتى عهد الخليفة العباسي الناصر لدين الله حيث كساها اللون الأسود (١٢٦) ، وقد أصبح هذا اللون طالبا مميزا لكسوة الكعبة حتى عصرنا الحاضر (١٢٧).

(١٠٥) اتعاظ العنقا . ج ١ . ص ٢٢٢ .

(١٠٦) نفس المصدر . ص ٢٤٦ وما بعدها في أماكن متفرقة .

(١٠٧) القلظ . ج ٤ . ص ٢١٤ .

(١٠٨) سبط بن العريزي ، مرآة الزمان . ج ١٢ . ورقة ١٠٦ .

المقريزي ، اتعاظ العنقا ، في أماكن متفرقة .

(١٠٩) البيني ، عقد الجمان . ج ١١ . ورقة ٤٦ .

(١١٠) الفاسي ، شفاء الغرام . ج ١ . ص ١٢٢ .

(١١١) ابن نثرى بردي ، النجوم الزاهرة . ج ٤ . ص ٢١٧ .

(١١٢) المقريزي ، الذهب المصبوك . ص ٦٦ .

(١١٣) الرحلة . ص ١٢١-١٢٢ .

(١١٤) ابن حيد ديه ، العقد الفريد . ج ٦ . ص ٢٥٧ .

(١١٥) الفاسي ، المصدر السابق . ص ١٢٢ .

(١١٦) نفس المكان .

(١١٧) باسلامة ، تاريخ الكعبة . ص ٢٢٩ .

والظاهر أن الخليفة الناصر لم يرد بكسوة الكعبة السوداء اظهار شعار العباسيين خارجه وان الخلافة الفاطمية قد انقرضت ، ولم تعد هناك خلافة شيعية تنافس الخلافة العباسية السنية في هذا الميدان ، وانما اختار هذا اللون لعدم تفرقه وقدرته على مقاومة عوامل الطبيعة المختلفة ، وهذا يعلل بقاءه وصموده أمام جميع الألوان حتى عصرنا الحاضر .

ومهما يكن من أمر فقد أدى ضعف موارد الخلافة الفاطمية . وعدم وفائها بالتزاماتها فسي هذه الفترة ، و وفاة علي بن محمد الصليحي الى بقاء البيت عريانا عدة سنين حتى قدم مكة أبو النصر ابراهيم بن محمد الاسترابادى<sup>(١١٨)</sup> وكسا البيت ثيابا بيضا من عمل الهند<sup>(١١٩)</sup>.

وقد صادف مجيء الاسترابادى مكة وكسوته للبيت ، وصول كسوة للكعبة من قبل السلطان جلال الدولة ملكشاه السلجوقي ، وكانت من ديباج أصفر ، برفقة رجل أعجمي يدعى السلار<sup>(١٢٠)</sup>، فلما وصل الى مكة في حفل بهيج ، جعلت الكسوة التي احضرها فوق كسوة أبي النصر الاسترابادى<sup>(١٢١)</sup>.

ولم تعدنا المصادر التاريخية بعد ذلك بشئ من المعلومات عن كسوة الكعبة والظاهر أنها انتقلت الى الخلفاء العباسيين وأنصارهم من السلاطين السلاجقة وذلك لأن الميزان السياسي في مكة تحول لصالح العباسيين .

### اصلاحات عامة

والى جانب الاصلاحات التي قام بها الخلفاء وبعض الأمراء المعاصرين لهم في المسجد الحرام والكعبة المكة ، هناك اصلاحات أخرى شملت جوانب متعددة من مكة المكرمة ، ولعل في مقدمتها توفير مياه الشرب لأهالي تلك المدينة وللحجاج القادمين اليها من مشارق الأرض ومغاربها .

وكانت مكة قليلة المياه ، وتقع في واد تحف به جبال سود شاهقة الارتفاع خالية من المياه والنبات ، وكان سكانها والحجاج الزائدين اليها يحصلون على ماء الشرب من الأمطار التي تتجمع في صهاريج وبرك<sup>(١٢٢)</sup>، ومن آبار أخرى مالحه<sup>(١٢٣)</sup> أطيبها يثر زمزم وماؤها مالح أيضا ولكنه يستساغ<sup>(١٢٤)</sup>.

وعندما حججت السيدة زبيدة زوجة هارون الرشيد ، ورأت حجاج بيت الله الحرام يقاسون الأمرين من قلة المياه ، وصعوبة الحصول عليها ، سارعت الى شراء حائط حنين وهو مكان كثير المياه يستفاد منها في زراعة بساتين التخييل<sup>(١٢٥)</sup> وغيرها ، فابطلت تلك المزارع ، وعملت على توصيل مياهها بما قسمت اليها من العيون الأخرى كمعين مشاش وعين الزعفران وعين البرود<sup>(١٢٦)</sup> وغيرها عبر قنوات الى مكة المكرمة<sup>(١٢٧)</sup>، كما عملت على إجراء عين وادي نعمان الى عرفات<sup>(١٢٨)</sup>، وقد

(١١٨) ابن فهد ، اتفاق الورى ، حوادث سنة ٤٦٦ هـ .

(١١٩) الفاسي ، شفاء القرام ، ج ١ ، ص ٢٦١ .

(١٢٠) ابن تقي بريدي ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٩٥ .

(١٢١) الفاسي ، المصدر السابق ، ص ١٢٢ .

(١٢٢) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٢٧ .

(١٢٣) البغدادي ، كتاب البلدان ، ص ٢١٦ .

(١٢٤) رحلة ناصر خسرو ، ص ١٢٢ .

(١٢٥) ملازي ، الفلحة الأنعام ، ج ٢ ، ورقة ٢٨٩ .

(١٢٦) نفس المكان .

(١٢٧) نفس المكان .

(١٢٨) البغدادي ، مشاكلة الناس لزمانهم ، ص ٢٦ .

بلغت تكاليف هذا العمل مليون وسبعمائة ألف دينار من الذهب<sup>(١٢٩)</sup>.

ثم أخذ الخلفاء والسلاطين يتعاهدون عين زبيدة بالإصلاح كلما بلغهم خراب فيها أو في إحدى قنواتها<sup>(١٣٠)</sup> فكانوا يرسلون من يصل على إصلاحها كلما دعت الحاجة إلى ذلك<sup>(١٣١)</sup>.

وكان ممن عمرها من الخلفاء العباسيين المتوكل على الله عندما غارت عيون مكة نتيجة زلزال سنة ٢٤١هـ ، فرصد لذلك مبلغ مائة ألف دينار ذهباً لإعادة إجراء مياه عرفات إليها<sup>(١٣٢)</sup> . وفي سنة ٢٤٥هـ غارت عين مشاش - وهي العين التي تبتدئ مكة بالماء - فبلغ ثمن القربة درهماً فبعث المتوكل على الله مالا أنفق عليها حتى عاد جريانها<sup>(١٣٣)</sup> .

وكان الخليفة العباسي المتتدر باله من عني عناية كبيرة بالأماكن المقدسة في مكة ، وتوفير الراحة والطبانية للحاجين إليها . فعمل على استكمال مشروع عين زبيدة ، وأوصله في قناة إلى باب بني شيبه ، وجعله في حياض يمتح منها الماء بقدر الكفاية<sup>(١٣٤)</sup> .

وكانت لوالدته شغب أيضاً ، اهتمامات كبيرة في هذا المجال ، فقد كانت تواظب على مصالح الحجاج<sup>(١٣٥)</sup> ، وتبث معهم في كل موسم خزانة الشراب والأطباء<sup>(١٣٦)</sup> ، وكانت تأمر بإصلاح الحياض في مكة المكرمة<sup>(١٣٧)</sup> . كما ذكر عنها أنها عملت في سنة ٣١٥هـ على تعمير خمس برك يعرف<sup>(١٣٨)</sup> ، وذلك لسقيا الناس في مواسم الحج<sup>(١٣٩)</sup> .

وكان الحسين بن سلامة - أحد الوزراء في الدولة الزيادية بمدينة زبيد باليمن - قد عمل على إيصال الماء إلى جبل الرحمة ، وأنفق في سبيل ذلك أموالاً طائلة<sup>(١٤٠)</sup> ، وكان الماء يحمل من هذا الجبل إلى صحراء عرفات ، حيث عملت أحواض تملأ بالماء أيام الحج حتى يتيسر ذلك للحجاج<sup>(١٤١)</sup> .

والظاهر أن عين نعمان التي عملتها السيدة زبيدة كانت تقف عند نقطة معينة من حدود عرفة ، ولم تصل إلى جبل الرحمة ، فعمل الحسين بن سلامة على إيصالها إلى جبل الرحمة نفسه ، ومن ثم إلى صحراء عرفات ، ولعل الرحالة ناصر خسرو يقصد بصحراء عرفة هي المنطقة الفسيحة المنبسطة التي يقع فيها مسجد نمرة .

كما يبدو أن الحسين بن سلامة حاول إيصال عين نعمان من عرفات إلى مكة فقد ذكر ناصر خسرو أنه ، أنشأ مجرى للماء تحت الأرض وأنفق عليها أموالاً كثيرة يستقى منه ما على حافته من شجر في عرفات ، وقد حبس هذا الماء هناك حيث غرست الحدائق فلا يصل قرب مكة منه إلا القليل

(١٢٩) نفس المكان .

الخراساني . من آثار السيدة زبيدة . ص ٨٦٢ .

(١٣٠) الزواوي . محمد صالح ، بقية الواقفين . الطبعة الأولى . الطبعة الثانية (١٩٣٠هـ) . ص ٩ .

(١٣١) نفس المكان .

(١٣٢) الزواوي . بقية الواقفين . ص ٩ .

(١٣٣) ابن خلدون . أعقاب الوريث . حوادث سنة ٢٤٥هـ .

الوزراء . المصدر السابق . ص ٩ .

(١٣٤) ابن حنبل . صورة الأرض . ص ٣٧ .

الأسطخري . المسالك والممالك . ص ١٧ .

(١٣٥) الجزيري . جوب القوافل . ص ٢٢٤ .

(١٣٦) ابن الجوزي . التلخيص . ج ٦ . ص ٢٥٢ .

(١٣٧) الجزيري . المصدر السابق . ص ٢٢٤ .

(١٣٨) ابن الجوزي . المصدر السابق . ص ٢٥٢ .

(١٣٩) نفس المكان .

(١٤٠) رحلة ناصر خسرو . ص ١٣٦ .

(١٤١) نفس المكان .

لأن القناة لا تبلفها ، وهذا القليل يجمع في حوض خارج مكة فيأخذ منه السقاؤون ويفهمون به إليها ويبيعونه » (١٤٦) .

كما شملت الإصلاحات العامة في مكة أمورا أخرى غير مياه الشرب ، ومما له دلالة في هذا المعنى أن الخليفة العباسي المعتذر بالله كان يفرق يوم عرفه كل عام أربعين ألف رأس من الإبل والبقر ، وخمسين ألفا من الغنم (١٤٧) .

وفي سنة ٣٢٥هـ أمر الخليفة العباسي الرازي بالله بمسيرة العلمين الكبيرين التي توضح الحدود الفاصلة بين الحل والحرم من ناحية مسجد التنعيم - وهو المكان الذي يهل منه أهل مكة بالعمرة (١٤٨) - وأمر أن يكون هذان العلمان مبنيين في الأرض لا في الجبل (١٤٩) .

وقد تمت جميلة بنت ناصر الدولة كثيرا من أعمال الخير والبر بمكة عندما حجت إليها سنة ٣٦٦هـ (١٤٩) ، فقد اعتقت بمكة ثلاثمائة عيد ومائتي جارية ، وسقت أهل عرفة السويق والسكر ، وأحضرت معها عددا كبيرا من الجمال والعجول للذبح وخلعت على كبار الناس بمكة خمسين ثوبا (١٥٠) .

أما الحسين بن سلامة فكان له من المآثر بمكة إلى جانب ما تقدم ، مسجد بنى على جبل الرحمة بعرفات (١٤٨) ، وهذا المسجد هو الذي وصفه ناصر خسرو بقوله : « وقد بنى هذا الأمير ( الحسين بن سلامة ) طاقا كبيرا يضعون فوق قبته كثيرا من القناديل والشموع ليلة عرفة ويومه فبى نورها من مسافة فرسخين » (١٥١) .

وعندما قدم أبو النصر الأسترابادي مكة سنة ٤٦٦هـ صنع بها وبظاهرها مآثر حسنة ، فمنها أنه عثر المسجد الذي أحرمت منه أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بالتنعيم لما حجت ، وهذا المسجد هو المعروف بمسجد الهليجة نسبة إلى شجرة كانت قريبة منه (١٥٢) ، وذكر الفاسي أن اسم الأسترابادي مكتوب بذلك المكان على حجر في جدار المسجد الشامى (١٥٣) ، ونص المكتوب في الحجر بعد البسملة « أمر بمسيرة مسجد عائشة أم المؤمنين رضي الله عنهما ، بأمر منه الرئيس الأجل فخر الرؤساء مضيت الحرمين أبو النصر إبراهيم بن محمد بن علي ، عنه وعن أخيه الرئيس الأجل السيد ذى المحاسن أبي مسعود علي بن محمد بن علي ، تقبل الله عملهما ، وبلغهما في الدارين آمالهما وشكر سيهما » ولا قطع من الحرمين أثرهما ، وذلك في رجب سنة ٤٦٦هـ (١٥٤) .

وحج الوزير محمد بن حسين أبو شعجاع الروذراوى في وزارته سنة ٤٨٠هـ ، فبذل في طريقه إلى مكة المكرمة الزاد والأدوية ، وعم أهل الحرمين بكثير من أعمال البر والصدقات ، وسأوى بين الفقراء جميعا في إقامة مناسكهم وعبادتهم (١٥٥) .

وبالرغم من هذه الإصلاحات والتسهيلات التي يتسابق الخلفاء في تقديمها للحجاج

- (١٤٢) رحلة ناصر خسرو . ص ١٢٢-٢٥ .
- (١٤٣) الاسماعيل . لطائف أخبار الدول . ورقة ٦٠ .
- (١٤٤) ابن جبير . الرحلة . ص ١٠٧ ، ١١٤-١٥ .
- (١٤٥) ابن فهد . انعاق الورى . حوادث سنة ٣٢٥هـ .
- (١٤٦) ابن تشرى بردى . النجوم الزاهرة . ج ٤ ، ص ٢٧-١٢٦ .
- (١٤٧) غازى . القادة الأنام . ج ٢ ، ص ١٢٣-١٤ .
- (١٤٨) عمارة . تاريخ اليمن . ص ٤٣ - الفزرجى . المسجد المنيك . ورقة ٥٩ .
- (١٤٩) الرحلة . ص ١٢٦ -
- (١٥٠) ابن فهد . انعاق الورى . حوادث سنة ٤٦٦هـ .
- (١٥١) العقد الثمين . ج ٣ ، ص ٢٦١ .
- (١٥٢) نفس المكان .
- (١٥٣) ابن الجوزى . المنتظم . ج ٩ ، ص ٩٢ .

والنفقات الباهظة التي ينفقونها في مكة وفي طرق الحج الموصلة إليها ، رعاية لأهلها ورحمة بالآلاف الحجاج الوافدين إليها من أقصى المعمورة ، بالرغم من هذا كله فإن أحدا من خلفاء هذه الفترة التي ندرسها عباسيا كان أم فاطميا لم يحج إلى بيت الله الحرام .

وهذه الحالة تختلف عما كانت عليه في العصور الإسلامية المبكرة ، فقد رأينا حرص الخلفاء الراشدين والأمويين وبعض العباسيين في عصرهم الذهبي على تأدية لفريضة الحج أثناء خلافتهم .

أما في العصور العباسية المتأخرة ، فقد ذكرنا أن حياة الترف والانقسامات الداخلية وضعف الدولة ، وسيطرة الأتراك وتسلطهم على الخلفاء ، شغلتهم عن الخروج لتأدية الفريضة الدينية ، بل لعل مصاعب الطريق وأخطاره ، وسيطرة الفاطميين على الأماكن المقدسة من الأمور التي حالت دون قيامهم بفريضة الحج ، حتى أن بعض هؤلاء الخلفاء عزم على الخروج إلى مكة حاجا ، فلما جأته الأخبار بصعوبة الطريق وأخطاره عدل عن ذلك <sup>(١٥٤)</sup> .

فإذا كان خوف الخلفاء العباسيين من المغامرة في طريق غير مأمونة تتحكم فيها القبائل المتمردة على دار الخلافة ، أو خوفهم من ترك عاصمتهم نهبا للقادة الأتراك هو الذي يمنهم من الحج . فما الذي يمنع الخلفاء الفاطميين ، وهم في قمة مجدهم وعظمة سلطنتهم من تأدية تلك الفريضة الدينية ؟

فأما فاطميو المغرب الأول فموقفهم واضح وعذرهم أوضح ، لأن طريق الحج إلى مكة عبر مصر لا يزال تحت سيطرة دولة معادية تربص بهم الدوائر ، ولأن تسمح لهم بالمرور إلى الأماكن المقدسة ، وهذا عندهم من موانع الحج ، فقد روى عن جعفر بن محمد قوله <sup>(١٥٥)</sup> : « من مات ولم يحج حجة الإسلام ، لم تمنعه من ذلك حاجة تجحف به ، أو مرض لا يطيق فيه الحج ، أو سلطان يمنعه ، فليمت يهوديا أو نصرانيا » .

فماذا نقول - بعد زوال تلك الموانع - في موقف الخلفاء الفاطميين ، ولا سيما الأقوياء منهم وذلك بعد انتقالهم إلى مصر ، وسيطرتهم بشكل أو بآخر على الحجاز وانفاقهم الأموال الطائلة على الأماكن المقدسة ، وتسهيل سبل الحج ، وتوفير الراحة والطمانينة لقاصديه ؟

تشير المصادر التي بين أيدينا إلى أن المزمز لدين الله كان من أكثر الخلفاء الفاطميين شوقا إلى الحج ، وأشدّهم تلهفا إلى زيارة الأماكن المقدسة عندما كان بالمغرب وما له دلالة على تلك الرغبة ذلك التسيج الفخم الذي نسج سنة ٣٥٣هـ من الحرير والذهب ، وكان يحمل مصورا للعالم يوضح موقع بلاد الحجاز منه ، وقد وصفه المقرئزي بأنه « مقطع من الحرير التستري القرقوفي ، غريب الصنعة ، منسوج بالذهب ، وسائر ألوان الحرير ، وكان المزمز أمر بعمله في سنة ٣٥٣هـ فيه صورة أقاليم الأرض وجبالها وبحارها ومدنها وإنهارها ومسالكها ، وفيه صورة مكة والمدينة مبيّنة للناظر مكتوب على كل مدينة وجبل وبلد ونهر وبحر وطريق اسمه بالذهب أو الفضة أو الحرير ، وفي آخره مما أمر بعمله المزمز لدين الله شوقا إلى حرم الله ، وأشهادا لمعالم رسول الله » <sup>(١٥٦)</sup> .

(١٥٤) الأزرقي ، أخبار مكة ، ج ٢ ، ص ٩٩-١٠٠ .

والعلينية : هو الرائق بالله - أنظر : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٥ ، ص ٢٧٤ .

(١٥٥) أبو حنيفة ، التمام بن محمد بن منصور ، دعائم الإسلام ، تحقيق أصف بن علي أصغر نيش ، ط ٣ ، القاهرة

(١٩٦٩م) ، ج ١ ، ص ٢٩٥-٩٦ .

(١٥٦) حسن ، حسن إبراهيم ، المعز لدين الله الفاطمي ، ص ٢٨١-٨٢ - الخطط ، ج ١ ، ص ٤١٧ .

كما تتجلى رغبة المعز في الحج الى بيت الله العظيم وزيارة قبر نبيه الشريف في خطاباتهِ وتوقيعاتهِ المتكررة التي كان يرسلها الى مولاة جوذر وهو لا يزال بالغرب<sup>(١٥٧)</sup>.

ولكن هذه الرغبة لم تلبث أن اختفت بعد قدومه الى مصر ، فلم يؤثر عنه أو عن غيره من الخلفاء الذين جاءوا بعده أنهم قاموا بتأدية تلك الفريضة الدينية ، فهل كان في عقيدتهم الاسماعيلية ما يمنع الحج ؟

والاجابة على هذا السؤال تحتل النفي ، لأن الحج في اعتقادهم دعامة من دعائم الاسلام السبعة<sup>(١٥٨)</sup> ، والشيمة الاسماعيلية لا ينتقصون دعامة من هذه الدعائم ، غير أن هذا في ظاهر الأمر ، أما في باطنه ، فقد جاء في مؤلفاتهم أن لعبادة الحج كفرها من العبادات ظاهرا وباطنا<sup>(١٥٩)</sup> ، فالحج في الظاهر هو اقامة شعائره الدينية العملية في مكة وعرفات وغيرها من المساعر المقدسة في مواسمه المعروفة شأنهم في ذلك شأن سائر المسلمين<sup>(١٦٠)</sup> . أما الحج في الباطن فهو قصد امام الزمان ولو مرة في العمر<sup>(١٦١)</sup> .

ومن هنا يتضح أن الائمة يشركون في هذه الفريضة ، وإن زيارتهم واجبة وانها شبيهة بالحج الى مكة المكرمة ، فهل يجد هؤلاء الائمة - وهم المحجوج اليهم - رخصة في التأويل تفهيم من الحج الى مكة ؟ أغلب الظن لا ! ، لأنه لا يجوز في اعتقادهم اقامة ظاهر العبادات دون باطنها ولا باطنها دون ظاهرها<sup>(١٦٢)</sup> .

هذا من جهة ومن جهة ثانية ، كان بعض الخلفاء الفاطميين يختلفون على زيارة بعض الأماكن المعروفة بمصر ، فقد كان الحاكم يأمر الله يواصل الخروج الى جبل القرافة<sup>(١٦٣)</sup> ، وكان من عادة المستنصر - كما أسلفنا - أن يركب على النجيب مع النساء والحشم الى جب عميرة في يوم عرفة من كل سنة ، وذلك بهيئة أنه خارج الى الحج وربما حمل معه الخمر في الروايا عوضا عن الماء ويسقيه من معه<sup>(١٦٤)</sup> .

وكان تعريف الحج هو الاختلاف الى الموضوع والى الشيء مرة بعد مرة<sup>(١٦٥)</sup> ، فهل يعني اختلاف الحاكم والمستنصر على هذين الموضوعين أنهما يحجان اليهما في الباطن ؟ وهذا ما لا نستطيع تقريره والجزم به .

والظاهر أن رغبة الخلفاء الفاطميين في الحج الى مكة المكرمة وزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم كانت لا تقل عن اهتمامهم بالأماكن المقدسة ، وتسهيل السبل لقاصديها ، ولكن كانت تنقصهم العزيمة الصادقة والنية القوية ، فقد ذكر المتريزي في حوادث سنة ٣٦٣هـ أن الخليفة المعز خرج في شهر رمضان من تلك السنة على فرس ، وقد اجتمع الناس من الأشراف والقواد والعمال والكتاب والمغاربة فوققوا بين يديه فقال لهم : « قد أتم الله - عز وجل - وتفضل ومكن ،

(١٥٧) سيرة الاستاذ جولد ، ص ٩٣-٩٤ ، ١٠٧ .

(١٥٨) أبو حنيفة ، دعائم الاسلام ، ج ١ ، ص ٢ . ودعائم الاسلام السبعة هي : الولاية ، الطهارة ، الصلاة ، الزكاة ، الصوم ، الحج والجهاد .

(١٥٩) سيرة الاستاذ جولد ، ص ١٧٩ .

(١٦٠) نفس المكان .

(١٦١) أبو حنيفة ، تأويل الدعائم ، تحقيق محمد حسن الأعظمي ، طبعة دار المعارف بمصر ، ج ٣ ، ص ١٤٣ . سيرة جولد ، أنظر قبله .

(١٦٢) أبو حنيفة ، دعائم الاسلام ، ج ١ ، ص ٥٣ .

(١٦٣) ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ١٨١ ، ٢١٥-٢١٦ .

(١٦٤) ابن سببر ، تاريخ مصر ، ص ١٣ .

(١٦٥) أبو حنيفة ، المصدر السابق ، ص ١٤٣-١٤٤ .



ونريد الحج وزيارة قبر جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد ، فأيش يقتصر عن هذا ؟  
ان قلت ليس عندى مال أنى لكاذب ، وان قلت ليس عندى كراع وصلاح ، انى لكاذب ، وان  
قلت ليس عندى رجال ، انى لكاذب ، اللهم أعني بنية أقوى من نيتي ، (١٦٦) .

وهكذا نلاحظ أن حاجة الخلفاء الفاطميين الى النية الصادقة والعزيمة القوية حالت - رغم  
قدرتهم - دون ذهابهم الى مكة المكرمة لتأدية فريضة الحج ، كما نلاحظ من دراستنا لهذا الفصل  
أن مكة حظيت بقدر كبير من الانجازات التي قام بها الخلفاء العباسيون والفاطميون فسي جميع  
المباني المختلفة ، كما نلاحظ تفاوتهم في تحقيق هذه الانجازات .

فحين نرى أن الخلفاء العباسيين نازوا بنصيب كبير في اصلاح وعمارة المسجد الحرام ،  
نلاحظ من ناحية ثانية أن الخلفاء الفاطميين كان لهم القدح الممل في كسوة الكعبة وفي وجوه  
الانفاق المختلفة في مكة واضعين فسي اعتبارهم كسب رضا وتأيد المسلمين في جميع أنحاء العالم  
الاسلامي بصورة عامة وفي مكة بصورة خاصة .

## المجاورة بمكة المكرمة

- تمهيد • الآثار الدينية • الآثار الثقافية • الآثار
- السياسية • الآثار الاجتماعية •

### تمهيد

لقد كانت - ولا ريب - للمكانة الروحية التي تتمتع بها مكة أهمية خاصة لدى جماهير المسلمين في جميع أنحاء المعمورة ، فاستقطبت هذه الأهمية عددا كبيرا من المسلمين الذين تواردوا على مكة حجاجا وطلاب علم ، ثم لم يلبثوا أن فضلوا قضاء فترة صفاء روحي في جوار بيت الله العظيم ، وعلى أرض مكة الطاهرة ، ومن هنا نشأ ما عرف في التاريخ الإسلامي باسم « المجاورة » <sup>(١)</sup> .

ويرجع تاريخ المجاورة إلى ما جاء في الأثر عن فضل مكة والاقامة بها ، فقد أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله « أما والله إني لأخرج منك وأني لأعلم أنك أحب البلاد إلى الله وأكرمها ... ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت ... » <sup>(٢)</sup> .

وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت « لولا الهجرة لسكنت مكة ، إني لم أر الساء بمكان قط أقرب إلى الأرض منها بمكة ، ولم يطمئن قلبي ببلد قط ما أطمأن بمكة ، ولم أر القمر بمكان أحسن منه بمكة » <sup>(٣)</sup> .

والمجاورة بمكة مستحبة عند أكثر العلماء <sup>(٤)</sup> ، وقد جاور بها عدد كبير من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم بعد مبعده <sup>(٥)</sup> ، وكان على رأس هؤلاء الصحابة عبد الله بن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله رضى الله عنهم <sup>(٦)</sup> .

(١) وفي اللغة جاوره مجاورة وجوار أي ساكنه ولاسقه في السكن . وجاور المسجد أي اعفك به ، ويقال جاور المدينة أو مكة : انظر . مصطفى ، إبراهيم وآخرون : المعجم الوسيط ، ج ١ ، ص ١٦٦ .

(٢) الأزرقي ، أخبار مكة ، ج ٢ ، ص ١٥٥ ، علان . مشي شوق الأنام ، ورقة ٢٤ ، Snouk, Mekka, p. 3.

(٣) الأزرقي ، المصدر السابق ، ص ١٥٣ . علان . المصدر السابق ، ورقة ٢٤ . ابن ماجه ، منن المصطفى ، ج ١ ، ص ٢٦٦ . ونسك وآخرون ، المعجم المقهرس ، ج ٢ ، ص ١٨ .

(٤) الناسي ، تحصيل المرام ، الباب السادس . وهناك بعض من العلماء يرون كراهية المجاورة بمكة ومطعمهم في ذلك هو خوف الليل وقلة الاحترام لمداومة الانس بالمكان وخوف ارتكاب ذنب هناك فإن المصيبة فيها ليست كغيرها من البلدان . انظر : الناسي ، شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٨٤ . المحبي ، القري لقاصد أم القري ، ص ٦٦١ .

(٥) المحبي ، نفس المصدر ، ص ٦٦٢ . وعدد من نزل بها من الصحابة أربعة وخمسون رجلا . ( نفس المكان ) .

(٦) نفس المكان .

كما جاور بمكة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما فترة <sup>(٧)</sup> ، ولم يخرج منها الا بعد أن أودى في عهد عبد الله بن الزبير <sup>(٨)</sup> ، وقد أثر عنه قوله « أقم بمكة وإن أكلت بها العظاءة يعني السر » <sup>(٩)</sup> .

أما في هذه الفترة التي نتناولها بالدراسة فقد أمدتنا المصادر بمعلومات لا بأس بها عن المجاورين بمكة المكرمة ، ومن دراسة هذه المعلومات نستشف الحقائق التالية :

١ - أن أغلب المجاورين بمكة كانوا من رعايا الدولة العباسية ولا سيما من البلاد الواقعة شرقي العراق ، ثم يلي ذلك الأندلسيون والمغاربة فالمصريون والشاميون وقلما جاور أحد من اليمنيين بمكة المكرمة <sup>(١٠)</sup> .

٢ - أن أغلب المجاورين بمكة كانوا من الصوفية الزهاد ، أو من العلماء المتبحرين في فنونهم ، وقد وجد من بين هؤلاء المجاورين من جاء الى مكة المكرمة موفداً من قبل الخلافة العباسية لرعاية مصالح الحرم <sup>(١١)</sup> .

٣ - أن مدة الجاورة بالحرم المكي تطول وتقتصر تبعا لراحة الجاور ، والظروف المحيطة به ، ففي حين أنها لم تزيد على أربع سنوات لدى بعض الأشخاص <sup>(١٢)</sup> ، نجد أنها تمتد بالبعض الآخر الى خمسين سنة <sup>(١٣)</sup> ، بل أن معظم المجاورين فضلوا البقاء بمكة حتى وفاتهم <sup>(١٤)</sup> .

٤ - أن بعض العلماء من المجاورين استطاعوا الوصول الى وظائف دينية مهمة ، فتنقلب بعضهم على أمانة الحرم المكي <sup>(١٥)</sup> ، وتولى البعض الآخر إقامة الأذان فيه <sup>(١٦)</sup> ، ومنهم من اشتغل بالتدريس <sup>(١٧)</sup> ، والقضاء <sup>(١٨)</sup> ، وتصدر للفتوى <sup>(١٩)</sup> .

٥ - أنه وجد من بين طبقات المثقفين من فضل الجاورة بالمدينة المنورة ، فقد روى أن البخاري ( المتوفى سنة ٢٥٦هـ ) صنف كتابه في التاريخ عند قبر الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(٢٠)</sup> .

ويحكى عن جعفر بن الفضل بن الفرات المتوفى سنة ٣٩١هـ ، وكان وزيراً لكافور الأخشيدى <sup>(٢١)</sup> أنه اشترى داراً بالمدينة المنورة الى جانب المسجد وكانت من أقرب الدور اليه وأوصى أن يدفن فيها <sup>(٢٢)</sup> .

(٧) القاضي ، شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٨٥ . تحصيل الغرام ، الباب السادس .

(٨) ابن سعد ، كتاب الطبقات ، طبعة لبنان ، ( ١٣٢٢هـ ) ، ج ٥ ، ص ٧٥ .

(٩) القاضي ، تحصيل الغرام ، الباب السادس .

(١٠) البندى ، السلوك ، مخطوط بمكتبة أحمد زهارة ، صنعاء ، مادة مغلاف جعفر والمشوق . القاضي : العقد الثمين ، ج ٥ ، ص ٤٨٠ .

(١١) القاضي ، نفس المصدر ، ص ٤٠٦ .

(١٢) القاضي ، نفس المصدر ، ج ٥ ، ص ٥٠٨-٥٠٧ . ابن خلكان : وفيات ، ج ٣ ، ص ١٦٨ .

(١٣) القاضي ، العقد الثمين ، ج ٦ ، ص ١٦ .

(١٤) الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، ج ٣ ، ص ٧٤ . القاضي ، العقد الثمين ، ج ١ ، ص ٤٥٦ .

(١٥) القاضي ، نفس المصدر ، ج ٥ ، ص ٣٣٩ .

(١٦) السلفي ، أخبار وتراجم أندلسية مستفجرة بن معجم السفر . تحقيق أحسان عباس . طبع بيروت ، ص ٩٥ .

(١٧) القاضي ، العقد الثمين ، ج ٥ ، ص ٥٠٨-٥٠٧ . ابن خلكان ، وفيات ، ج ٣ ، ص ١٦٣ .

(١٨) القرشي ، ميد القادر ، الجواهر الذهبية ، طبع الهند ، ج ١ ، ص ١٠٨-١٠٧ .

(١٩) القاضي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٤٨٠ .

(٢٠) أبو النداء ، المختصر ، ج ٢ ، ص ٤٨ .

(٢١) ياقوت ، معجم الأديب ، ج ٢ ، ص ٢٥٧ .

(٢٢) نفس المكان .

وروى أن الوزير أبا شجاع محمد بن الحسن الروذراوري « المتوفي سنة ٤٨٨هـ ، وهو أحد وزراء الدولة العباسية في عهد الخليفة المتتدي بالله (٢٣) . مات وهو أحد خدام روضة المصطفى صلى الله عليه وسلم ، فكان يكنس المسجد ، ويفرش الحصر ويشمل المصاييح (٢٤) .

٦ - أن معظم هؤلاء المجاورين لم يكونوا بمنزل عن الحياة العامة في مكة المكرمة ، بل تفاعلوا معها ، وظهرت آثارهم واضحة في النواحي الدينية ، والثقافية ، والسياسية والاجتماعية .

### الآثار الدينية

كانت الغاية من المجاورة بمكة هي الانقطاع للعبادة والتبتل وطلب العلم بجوار بيت الله العظيم ، وكان أغلب المجاورين ينجحون في عبادتهم نهج الصوفية ، ويلتزمون طرقا معينة تقوم على قهر النفس واتعابها في ذات الله . فهؤلاء هم أصحاب النزعة الصليية فسي التصوف الذين ألزموا أنفسهم الزهد في الدنيا ، والقيام بالعبادات المفروضة عليهم .

ولكنهم مع ذلك يختلفون عن طبقات العوام من الصوفية الجبال الذين اتخذوا الرقص والفناء والدروشة شعارا لهم (٢٥) ، حتى كانوا محل تهكم وسخرية حتى من بعض رجال الصوفية المتتقين (٢٦) .

أما مجاوروا مكة فكانوا عبادا متتقين « من خواص أهل السنة ، المراعون أنفاسهم مع الله تعالى ، الحافظون قلوبهم عن طوارق الفتنة باسم التصوف » (٢٧) . وقد حفظت لنا المصادر أسماء عدد كبير من هؤلاء الرجال ساورد لهم في هذه الجزئية نماذج مختصرة مع ذكر طرقهم في العبادة وأهم أقوالهم .

فمن هؤلاء ، محمد بن علي بن جعفر البغدادي ، ويكنى بأبي بكر (٢٨) ، جاور مكة ومات بها سنة ٣٢٢هـ (٢٩) ، جاء في تاريخ بغداد أنه كان « من مشايخ الصوفية ، سكن مكة ، وكان فاضلا نبيلًا حسن الشارة » (٣٠) وكان يلقب بسراج الحرام (٣١) .

ترجم له السلمي في طبقات الصوفية (٣٢) ، وذكر الفاسي أنه كان يكثر من قراءة القرآن أثناء الطواف حتى أنه ختم اثنتا عشر ألف ختمة (٣٣) وروى له قوله « من طلب الراحة بالراحة عدم

(٢٣) ذيل تجارب الأمم ، ص ٢ .

(٢٤) السبكي ، طبقات الشافعية ، ج ٣ ، ص ٥٨ .

(٢٥) قال أبو الملاء المرعي المتوفي سنة ٤٤٩هـ : «

أدى جبل التصوف شر جبل

أقال الله حين هببتوه ؟

( باقوت ، معجم الأدياء ، ج ١ ، ص ١٧٥ ) .

(٢٦) الهجویری ، كشف المحجوب ، ص ٢١٢ .

(٢٧) التشيرى ، الرسالة القشعرية ، ص ٨ . نلاحظ أن جميع المجاورين الذين سنعرض لهم كانوا على مذهب السنة والجماعة ، ولم تستثنى المصادر التي بين يدي بسواهم من المذاهب الأخرى ولا سيما الزيدية التي كان لها وجود كبير في مكة في تلك الفترة .

(٢٨) الناسي ، المقفد الشيعي ، ج ٢ ، ص ١٤٩ .

(٢٩) نفس المكان .

(٣٠) الخطيب البغدادي ، ج ٣ ، ص ٧٤ .

(٣١) الفاسي ، المصدر السابق ، ص ١٤٩ ، السلمي ، طبقات الصوفية ، ص ٣٧٢ .

(٣٢) السلمي ، نفس المصدر ، ص ٣٧٣-٣٧٤ .

(٣٣) المصدر السابق ، ص ١٤٩ .

لقلل لهموا : وأمرن بالحلول

كلوا أكل اليهائم وأرقصوا لي

(الراحة) ، (٣١) .

وجاور بمكة أبو الحسن علي بن محمد البغدادي المعروف بالزبير (٣٢) ، وهو بغدادي الأصل قدم مكة فجاور بها حتى وفاته سنة ٣٢٨هـ (٣٣) ، كانت له صحبة مع سهل ابن عبد الله التستري والجنيد (٣٤) ، وكان مشهورا بالتقوى والورع مجتهدا في أمور العبادة حتى عد من خيرة المشايخ وأحسنهم حالا (٣٥) .

حفظت له المصادر بعض الأقوال المأثورة فمنها قوله (٣٦) : « الذنب بالذنب عقوبة الذنب والحسنة بالحسنة عقوبة الحسنة » .

وقال : « متى ما ظهرت الآخرة ، فنيت فيها الدنيا ، ومتى ما ظهر ذكر الله تعالى فنيت فيه الدنيا والآخرة ، فإذا تحققت الأذكار ، فني العبد وذكره ، وبقي المذكور بصفاته » (٣٧) .  
وقال : « المجنب بعمله مستدرج ، والمستحسن لشيء من أحواله مكور به ، والذي يظن أنه موصول فهو مفروز » (٣٨) .

وسئل عن المعرفة فقال : « أن تعرف الله بكمال الربوبية ، وتعرف نفسك بالعبودية وتعلم أن الله أول كل شيء ، وبه يقوم كل شيء ، واليه مصير كل شيء ، وعليه رزق كل شيء » (٣٩) .

وكان أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد البصري (٤٠) ، اماما حافظا ثبتا سمع الكثير، وروى عنه ابن خفيف وابن المقرئ وابن النحاس وغيرهم (٤١) ، وكان كثير العبادة شيخ الحرم في وقته علما وزهدا وتسليكا (٤٢) .

نزل بمكة مجاورا ، وأقام بها حتى وفاته سنة ٣٤٠هـ (٤٣) .

وجاور بمكة محمد بن إبراهيم بن يوسف بن محمد النيسابوري المتوفى سنة ٣٤٨هـ (٤٤) ترجم له أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية ، وذكر أنه صاحب أبا عثمان والجنيد وغيرهما (٤٥) .

(٢٤) نفس المكان .

(٢٥) ابن الجوزي ، صفوة الصفوة ، ج٢ ، ص ١٥٠ . القشيري ، الوصاية القشيرية ، ص ٢٩ .

(٢٦) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج٦ ، ص ٣٠٦ .

(٢٧) القاسي ، العقد الثمين ، ج٦ ، ص ١٥٦ . هو أبو محمد سهل بن عبد الله التستري أحد أئمة الصوفية وعلمائهم له كتاب في تفسیر القرآن وكتاب رقائق المصين . انظر : السلمي ، طبقات الصوفية ، ص ٢٠٦ .  
الاصمغاني ، حلية الأولياء ، ج١٠ ، ص ١٨٩ .

(٢٨) الجنيد : هو أبو القاسم الجنيد بن محمد (ت ٢٩٧) سولي من العلماء بالدين قال عنه أحد معاصريه : ما رأت عينا في مثل الجنيد ، الكتب يمشرون جلسه لأفانظه والضمراء لفصاحته والتكلسون لحانيه ، وهذه البعض شيخ مذهب التصوف لتبليط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة ولكونه مصونا من العقائد الذميمة . انظر : الاصمغاني ، المصدر السابق ، ص ٢٥٥ . البندادي ، تاريخ بغداد ، ج٧ ، ص ٢٤١ .

(٢٩) الطحطاوي البندادي ، نفس المصدر ، ج١٢ ، ص ٧٣ .

(٣٠) القاسي ، المصدر السابق ، ص ٢٥٥ .

(٣١) نفس المصدر ، ص ٢٥٥ .

(٣٢) نفس المكان .

(٣٣) السلمي ، المصدر السابق ، ص ٢٨٢ .

(٣٤) ابن تيمر يردى ، النجوم الزاهرة ، ج٣ ، ص ٣٠٦ .

(٣٥) القاسي ، العقد الثمين ، ج٣ ، ص ١٢٧ .

(٣٦) ابن تيمر يردى ، المصدر السابق ، ص ٣٠٧ .

(٣٧) نفس المكان .

(٣٨) القاسي ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٤٠٩-٤٠٨ .

(٣٩) ص ٤٢٧ .

قدم مكة حاجا فاختار الإقامة فيها ، وصار شيخها المنظور إليه فيها<sup>(٤٩)</sup> ، وكان مجتهدا في العبادة حتى أنه حج قريبا من ستين حجة<sup>(٥٠)</sup> وقيل عنه أثناء إقامته بمكة أنه لم يبل ولم يتغوط في الحرم أربعين سنة<sup>(٥١)</sup> . فكان يخرج كل يوم لعمره خارج الحرم فيقضى حاجته ثم يرجع فلا يبول ولا يتغوط الى غد ذلك الوقت في اليوم التالي<sup>(٥٢)</sup> .

وكان أبو بكر محمد بن الحسن بن عبد الله البغدادي الآجري من مجاوري مكة في القرن الرابع<sup>(٥٣)</sup> . ترجم له الخطيب البغدادي فذكر أنه « كان ثقة صدوقا دينا وله تصانيف كثيرة »<sup>(٥٤)</sup> . ووصفه ابن خلكان « بأنه كان فقيها صالحا ، عابدا ذا تصانيف كثيرة حج فاعجبته مكة ، فقال : اللهم ارزقني الإقامة بها سنة ، ولكنه أقام بها ثلاثين سنة<sup>(٥٥)</sup> » .

مكث الآجري في جوار البيت الحرام طوال هذه المدة حتى توفي بمكة المكرمة في أول جمعة من شهر الحرم سنة ٣٦٠ هـ<sup>(٥٦)</sup> .

وجاور بمكة أيضا ، أبو عثمان سعيد بن سلام المغربي الزاهد<sup>(٥٧)</sup> ، ولد في قرية من قرى القيروان<sup>(٥٨)</sup> بشمال أفريقيا ، وكان أوحده عصره في (الورع والزهد والصبر على العزلة - رحل الى مصر والتقى بشيوخها ، ثم دخل الشام ، واتجه بعد ذلك الى مكة المكرمة فجاور بها أكثر من عشر سنين<sup>(٥٩)</sup> . ثم انصرف الى بغداد فأقام بها سنة ، ثم رجع الى نيسابور<sup>(٦٠)</sup> وفيها القى عصا القرحال ، وظل مقيما بها حتى وفاته سنة ٣٧٣ هـ<sup>(٦١)</sup> .

وقد أثر عن أبي عثمان المغربي أنه قال : « من اختار الخلوة على الصحبة ، فيجب أن يكون خاليا من جميع الأذكار ، الا من ذكر ربه وخاليا من جميع الأدوات الا رضى ربه ، وخاليا من مطالبة النفس من جميع الأسباب ، وان لم يكن بهذه الصفة ، فان خلوته توقمه في فتنة او بلية »<sup>(٦٢)</sup> .

وقال<sup>(٦٣)</sup> : « الفنى الصاكر ، يكون كإبي بكر الصديق رضى الله عنه ، شكر ففقم ماله وأثر الله تعالى عليه ، فأورثه الله غنى الدارين وملكتها . والفقر الصابر مثل أويس القرني .

(٤٩) الفاسي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٤٠٨-٤٠٩ .

(٥٠) نفس المكان .

(٥١) علان ، متج شوق الأنام ، ورقة ٤٨ - الفاسي ، المصدر السابق ، ص ٤٠٨-٤٠٩ .

(٥٢) علان ، المصدر السابق ، ورقة ٤٨ .

(٥٣) الحقيقة أنه من الصعب على الإنسان أن يبقى يوما كاملا دون أن يبول أو يتغوط ، الا ان المصادر التاريخية تورد هذه الرواية على هذه الصورة الحيرة للمعل في قبولها ولا سيما في بقائه يوما كاملا دون أن يبول .

(٥٤) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٢ ، ص ٥٥ .

(٥٥) تلويح ببغداد ، ج ٢ ، ص ٢٤٣ .

(٥٦) وفيات ، ج ٢ ، ص ٢٩٢ .

(٥٧) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٢ ، ص ٥٥ .

(٥٨) القسيري ، الرسالة ، ص ٢٢ .

(٥٩) الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، ج ١٢ ، ص ١١٢ . اسم القرية التي ولد فيها كراكت .

(٦٠) الفاسي ، التلخيص ، ج ٢ ، ص ٥٦٧ .

(٦١) الخطيب البغدادي ، المصدر السابق ، ص ١١٢ .

(٦٢) نفس المكان .

(٦٣) الفاسي ، المصدر السابق ، ص ٢٦٩ .

نفس المصدر ، ص ٥٧٠ .

أويس القرني ، أحد النساك الميام ، أصله من اليمن والظاهر أنه ينسب الى بلاد بالقرن الواقعة في المنطقة الجبلية شرقي الهند والتي تمتد الى حدود بيشة كان يسكن القفار والرمال . وقيل من عمر بن الخطاب ثم سكن الكوفة وشبهه سفيان مع علي ويرجع أنه قتل فيها . انظر :

الأصمهاني ، حلية الأولياء ، ج ٢ ، ص ٧٩ - الزركلي ، الأعلام ، ج ١ ، ص ٢٧٥ .

ونظرائه ، صبروا فيه ، حتى ظهرت لهم براهينه » .

وفي سنة ٣٩١هـ قدم أبو محمد عبد الله بن سعيد بن لباج الأندلسي الى مكة حاجا ، فاختار المجاورة بها ومكث مدة طويلة حج خلالها خمسا وثلاثين حجة ، وزار المدينة مع كل حجة زورتين<sup>(٦٤)</sup> . وكان اذا اراد قضاء الحاجة في فترة اقامته ، خرج من الحرم الى الحل<sup>(٦٥)</sup> .

وكان ابن لباج الأندلسي « رجلا صالحا خيرا زاهدا » ، ولم يكن للدنيا عنده قيمة وكان يسرد الصوم ، ويكتحل بالانهد كثيرا<sup>(٦٦)</sup> . عاد الى الأندلس سنة ٤٣١هـ ، وتوفي بها في رجب سنة ٤٣٦هـ<sup>(٦٧)</sup> .

وكان أبو القاسم سعد بن علي بن محمد بن علي بن الحسين الزنجاني من مشاهير المجاورين في مكة في القرن الخامس الهجري<sup>(٦٨)</sup> ، وعندما توى المجاورة عزم على أن يلزم نفسه أكثر من عشرين عزيمة من المجاهدات والعبادات . وظل على ذلك حتى مات دون أن يغفل منها بعزيمة واحدة<sup>(٦٩)</sup> .

كان الزنجاني ، حافظا متقنا ثقة ورعا ، كثير العبادات<sup>(٧٠)</sup> صاحب كرامات ، وآيات ، وكان اذا خرج الى الحرم ، يخلو الطواف ، فيقبلون يده أكثر مما يقبلون الحجر الأسود<sup>(٧١)</sup> . وقد ظل الزنجاني مجاورا بمكة أربعين سنة حتى توفي سنة ٤٧١هـ<sup>(٧٢)</sup> .

وجاور بمكة هيثاج بن عبيد بن حسين الحطيني<sup>(٧٣)</sup> ، وكان غاية في الزهد والورع والعبادة ، وقد بلغ من زهده وتعبه « أنه يصوم ثلاثة أيام ، ويواصل ولا يفطر الا على ماء زمزم ، واذا كان آخر اليوم الثالث ، من أتاه بشئ اكله ولا يسأل عنه . . . وكان يعتصر في كل يوم ثلاث عمرات على رجله حافيا . . . وكان يزور عبد الله بن عباس رضي الله عنه بالطائف كل سنة مرة ، يأكل بمكة اكله ويأكل بالطائف أخرى . . . وكان يشئ حافيا من مكة الى المدينة ذاهبا وارجعا ، ومنذ أن دخل الحرم ما ليس فعلا ، وكان . . . لا يسخر شيئا لقد ، ولا يملك غير ثوب واحد . . . »<sup>(٧٤)</sup> . وقد استمر هيثاج على هذا المتوال في العبادة حتى استشهد سنة ٤٧٢هـ<sup>(٧٥)</sup> كما سيأتي<sup>(٧٦)</sup> .

ومنهم عبد الملك الطبري الزاهد ، أقام بمكة قريبا من أربعين سنة على الجهد والاجتهاد في العبادة والرياضة وقهر النفس<sup>(٧٧)</sup> . وكان في بداية أمره يدرس الفقه في المدرسة النظامية ، فلاح له شئ فخرج على التجريد الى

(٦٤) الناس ، المقصد الثمين ، ج ٥ ، ص ١٧٠ .

(٦٥) نفس المكان .

(٦٦) نفس المكان .

(٦٧) نفس المكان .

(٦٨) الناس ، نفس المصدر ، ج ٤ ، ص ٥٢٥ .

(٦٩) نفس المصدر ، ص ٥٢٦ .

(٧٠) ابن الجوزي ، المتقلم ، ج ٨ ، ص ٢٢٠ .

(٧١) نفس المكان .

(٧٢) المناظر الذهبي ، المعين في خير من غير ، طبع الكويت (١٩٦١م) ، ج ٢ ، ص ٢٧٦ .

الناسي ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٥٢٦ .

(٧٣) ابن تقي بري ، النجوم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ١٠٩ .

(٧٤) الناسي ، المقصد الثمين ، ج ٧ ، ص ٢٨٠-٨١ .

(٧٥) ابن الأثير ، الشفاء في تهذيب الأنساب ، القاهرة (١٣٥٧هـ) ، ج ١ ، ص ٢٠٦ .

(٧٦) انظر : ص ١٤٨ من هذا البحث .

(٧٧) الناسي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٥١٧ .

مكة ، وإقام بها ، حتى توفي في مطلع القرن السادس<sup>(٧٨)</sup> .

هذا وقد اسندت الى المجاورين بعض الوظائف الدينية في الحرم المكي نذكر من ذلك أن أحمد بن محمد النيسابوري المتوفي سنة ٣٥١هـ<sup>(٧٩)</sup> جاور بمكة أكثر من عشر سنوات تولى خلالها وظيفة القضاء في الحرم المكي<sup>(٨٠)</sup> .

وكان عبد الله بن عمر القيرواني المتوفي سنة ٤٩٧هـ ، اماما لمقام إبراهيم<sup>(٨١)</sup> ، وكان شافعي المذهب<sup>(٨٢)</sup> ، وهو أول من يصل من أئمة الحرم متقدما بذلك على الأئمة المالكية والحنفية والزيدية<sup>(٨٣)</sup> .

أما زيد بن عبد الله بن جعفر بن إبراهيم اليفاعي ، فقد جاور بمكة حوالي اثنتي عشرة سنة ، وكان قد انتهت اليه خلالها - بلا منازع - رئاسة الفتوى في مكة المكرمة<sup>(٨٤)</sup> .

وكان عتيق بن أحمد بن عبد الرحمن الأندلسي الأريولي<sup>(٨٥)</sup> ، قد قدم الى مكة في القرن الخامس الهجري ، فمكث بها مجاورا ما يقرب من خمسين سنة<sup>(٨٦)</sup> ، تولى خلالها الأذان للمالكية في الحرم المكي<sup>(٨٧)</sup> .

### الآثار الثقافية

اشرت في مكان سابق من هذا الفصل بأن أغلب المجاورين الذين حفظتهم لنا المصادر كانوا من العباد ورجال العلم ، وأوردت نماذج لأولئك الذين كانت تغلب عليهم حياة الزهد في الدنيا والانتطاع للعبادة . وسأتحدث في هذه الجزئية عن نماذج أخرى من المجاورين الذين جمعوا بين العبادة والاشتغال بالعلم فتركوا لذلك آثارا واضحة على المجتمع الثقافي بمكة المكرمة .

وكانت حياة هذا الطراز من المجاورين تبدأ برحلة علمية يحوب خلالها الأقطار الإسلامية لانتهاز من موارد العلم المختلفة ، فيلتقي بعلما ، أذاذ ويأخذ عنهم بالاستماع والإجازة ما طاب له من فنون العلم والمعرفة ، ثم يأتي الى مكة حاجا ثم مجاورا ، فيلقى بها عصا الترحال ، ويؤثر العيش في جوها الروحي على العودة الى وطنه الأصلي .

وكان أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محموية النصر إبادي من مجاوري مكة فسي القرن الرابع الهجري<sup>(٨٨)</sup> ، وقد بدأ حياته التعليمية في بلده نيسابور ثم قام برحلة علمية الى الري وبغداد ودمشق وبسيرة ومصر<sup>(٨٩)</sup> ، فتلقى العلم على مشايخ تلك البلاد<sup>(٩٠)</sup> وروى عنه

- (٧٨) نفس المكان .  
 (٧٩) القرشي ، الجوهر الضئيلة ، ج١ ، ص ١٠٨ .  
 (٨٠) القاسي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ١٤٦ .  
 (٨١) نفس المصدر ، ج٥ ، ص ٢١٧ .  
 (٨٢) نفس المصدر ، ص ٢١٨ .  
 (٨٣) الناس ، العقد الثمين ، ج٥ ، ص ٢١٨ .  
 (٨٤) نفس المصدر ، ج٤ ، ص ٤٨٠ .  
 (٨٥) والأريولي ، نسبة الى أريولة : مدينة من ناحية تدعى بشرى الأندلس انظر : السلني ، اختيار وتراجم أندلسية . ص ٩٥ .  
 (٨٦) القاسي ، المصدر السابق ، ج٦ ، ص ١٥ .  
 (٨٧) السلني ، المصدر السابق ، ص ٩٥ .  
 (٨٨) القاسي ، المصدر السابق ، ج٣ ، ص ٢٢٧ .  
 (٨٩) الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، ج٦ ، ص ١٦٩ .  
 (٩٠) الناس ، العقد الثمين ، ج٣ ، ص ٢٢٧ .



جماعة من المتأخرين منهم أبو عبد الرحمن السلمي<sup>(٩١)</sup> ، الذي قال عنه : « واليه يرجع في فنون من العلم منها حفظ الحديث وفهمه ، وعلم التاريخ ، وعلوم المعاملات والاشارة »<sup>(٩٢)</sup> .

قدم مكة سنة ٣٦٥هـ فجاور بها ، ولزم العبادة واشتغل بالذكر والوعظ حتى توفي بها في ذي القعدة سنة ٣٦٧هـ<sup>(٩٣)</sup> .

وكان أبو الحسن علي بن عبد الله بن الحسن بن جهضم بن سعيد الهمداني<sup>(٩٤)</sup> قد تلقى علومه على طائفة كبيرة من العلماء<sup>(٩٥)</sup> ، ثم جاور بمكة واشتغل بالحديث ، فأخذ عنه جماعة من المغاربة وغيرهم من الحجاج<sup>(٩٦)</sup> ، وصنف كتاباً في أخبار الصوفية أسماه « بهجة الأسرار »<sup>(٩٧)</sup> .

وقد نسب صاحب كشف الظنون هذا الكتاب الى علي بن يوسف الشنظوقي التنوفسي سنة ٧١٣هـ<sup>(٩٨)</sup> ، وتبعه كثيرون ممن سار على نهجه في هذا الميدان من التأليف<sup>(٩٩)</sup> .

والحقيقة أن هذا الكتاب لا شك في نسبته الى صاحب الترجمة بدليل أن ابن الجوزي<sup>(١٠٠)</sup> نسبة اليه قبل أن يعرف الشنظوقي الذي عاش في القرنين السابع والثامن الهجريين .

أما من حيث صدق ابن جهضم في الحديث فقد وثقه البعض وكذبه البعض الآخر ، فقد نقل الفاسي عن شيرويه الديلمي بأنه<sup>(١٠١)</sup> « كان ثقة صدوقاً عالماً زاهداً » أما ابن الجوزي<sup>(١٠٢)</sup> فذكر أنه كان كذاباً وأنه وضع حديث صلاة الرغائب .

ومهما يكن الأمر فقد عاش ابن جهضم مجاوراً بمكة المكرمة حتى توفي بها سنة ٤١٤هـ<sup>(١٠٣)</sup> .

أما أبو النصر السجزي عبيد الله بن سعيد بن حاتم بن أحمد الوائلي البكري الحافظ<sup>(١٠٤)</sup> ، فقد قام برحلة علمية الى الشام ومصر وخراسان والحجاز<sup>(١٠٥)</sup> ، وحدث عن جماعة منهم أبو أحمد الحاكم<sup>(١٠٦)</sup> ، كما أخذ عنه أبو اسحاق الحبال وأبو معشر الطبري وغيرهم<sup>(١٠٧)</sup> .

نزل مكة مجاوراً وألف كتاب « الابانة الكبرى في مسألة خلق القرآن »<sup>(١٠٨)</sup> وهذا الكتاب يدل على امامته في هذا الميدان والى معرفته بالرجال والطرق<sup>(١٠٩)</sup> . عاش بقية حياته بمكة ومات بها في المحرم سنة ٤٤٤هـ<sup>(١١٠)</sup> .

(٩١) نفس المكان ، طبقات الصوفية ، ص ٤٨٤ .

(٩٢) الناس ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٢٢٧ .

(٩٣) الفطيم البندادي ، المصدر السابق ، ص ١٧٠ . ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ٨٩ .

(٩٤) ابن حجر ، أحمد بن علي السبكي ، لسان الميراث ، حيدر آباد (١٢٢٠هـ) ج ٤ ، ص ٢٢٨ .

(٩٥) الناس ، المصدر السابق ، ج ٦ ، ص ١٨٠ .

(٩٦) نفس المكان .

(٩٧) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٨ ، ص ١٤ .

(٩٨) خليفة ، حاجي ، كشف الظنون ، الطبعة الثانية ، طهران (١٢٨٧م) ، ج ١ ، ص ٢٥٦-٢٥٧ .

(٩٩) البندادي ، اسماعيل باشا ، هدية العارفين ، طبع اسطنبول (١٩٥١م) ، ج ١ ، ص ٧١٦ .

(١٠٠) الريان ، خالد ، فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية ، دمشق (١٩٧٣م) ، ج ٣ ، ص ٨٤-٨٥ .

(١٠١) المنتظم ، ج ٨ ، ص ١٤ .

(١٠٢) العقد الثمين ، ج ٦ ، ص ١٨٠ .

(١٠٣) المنتظم ، ج ٨ ، ص ١٤ .

(١٠٤) الحافظ الذهبي ، العبر ، ج ٢ ، ص ١١٦-١١٧ .

(١٠٥) نفس المصدر ، ص ٢٠٦ .

(١٠٦) الناس ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٠٧ .

(١٠٧) نفس المكان .

(١٠٨) نفس المصدر ، ص ٣٠٨ .

(١٠٩) نفس المكان .

(١١٠) نفس المكان .

(١١١) الذهبي ، المصدر السابق ، ص ٢٠٦ .

وكان أبو الحسن علي بن يوسف بن عبد الله الجويني المتوفي سنة ٤٦٣هـ<sup>(١١١)</sup>، قد سافر وجال في الأقطار طلباً للعلم<sup>(١١٢)</sup>، وبعد أن اكتمل تحصيله، قدم مكة فجاور بها حتى عرف بشيخ الحجاز، ثم صنف كتاب « السلوة » في التصوف<sup>(١١٣)</sup>.

أما أبو معشر الطبري، عبد الكريم بن عبد الصمد بن محمد بن علي، فكان شيخ القراء بمكة<sup>(١١٤)</sup> بلا منازع، تلقى علوم القراءة على مشايخه بمكة وحران ومصر، وله من التأليف التخليص وسوق العروس في القراءات المشهورة والعربية، وكتاب الرشاد في شرح القراءات الشاذة وطبقات القراء، وكتاب الدرر في التفسير، وكتاب في اللغة وغير ذلك<sup>(١١٥)</sup>، توفي بمكة المكرمة سنة ٤٧٨هـ<sup>(١١٦)</sup>.

وكان أبو محمد عبد الله بن عمر بن علي بن خلف القيرواني المعروف بابن العرجاء<sup>(١١٧)</sup>، من أصحاب أبي معشر الطبري قرأ عليه القرآن بروايات مختلفة<sup>(١١٨)</sup>، وكان ابن العرجاء شافعي المذهب من مواليد القيروان، ثم هاجر إلى مكة وجاور بها<sup>(١١٩)</sup>، وتدرج في الوظائف الدينية حتى أصبح امام مقام إبراهيم، وأحد القراء بمكة<sup>(١٢٠)</sup>.

وقد استمع إليه كثيرون منهم أبو طاهر السلفي سنة ٤٩٧هـ وقال عنه<sup>(١٢١)</sup> : « انتهت إليه رئاسة الاقراء ( بمكة ) ».

ومن جاور بمكة، وكان له اثره الجليل في الفاحية الثقافية بها<sup>(١٢٢)</sup>، أبو عبد الله الحضرمي بن علي بن الحسن الطبري<sup>(١٢٣)</sup>، واليه ينسب قضاة مكة الشيبانيون الطبريون<sup>(١٢٤)</sup>.

ولد بطبرستان سنة ٤٤٨هـ، وتنقل في البلاد ودرس الصحيحين<sup>(١٢٥)</sup>، ثم جاور بمكة ولازم التدريس للمذهب الشافعي والتسميع بها نحو من ثلاثين سنة<sup>(١٢٦)</sup>.

ترجم له السبكي في طبقاته وذكر أنه مؤلف « المعدة » وأنه توفي بمكة في سنة ٤٩٥هـ<sup>(١٢٧)</sup>.

وكان رزين بن معاوية بن عمار الأندلسي السرقسطي ( المتوفي سنة ٥٢٥هـ ) من معاصري

(١١١) الفاسي، المصدر السابق، ج ٦، ص ٢٧٧.

(١١٢) نفس المكان.

(١١٣) حاجي خليفة، كشف الظنون، ج ٢، ص ٩٩٩.

(١١٤) كماله، معجم المؤلفين، ج ٧، ص ٢٦٦.

(١١٥) الجزري، شمس الدين، غاية النهاية في طبقات القراء، طبع القاهرة (١٩٢٢م)، ج ١، ص ٤٠١.

(١١٥) الفاسي، العقد الثمين، ج ٥، ص ٤٧٥.

(١١٦) نفس المكان.

(١١٧) الجزري، المصدر السابق، ص ٤٠١.

(١١٨) الفاسي، المصدر السابق، ص ٤٧٦.

(١١٩) الجزري، المصدر السابق، ص ٤٢٨.

(١٢٠) الفاسي، المصدر السابق، ج ٥، ص ٢١٨.

(١٢١) الفاسي، المصدر السابق، ص ٢١٨.

(١٢٢) نفس المصدر، ج ٤، ص ٢٠٠.

(١٢٣) الفاسي، العقد الثمين، ج ٤، ص ٢٠٠.

(١٢٤) نفس المكان.

(١٢٥) السبكي، طبقات الشافعية، ج ٣، ص ١٥٢-١٥٤.

(١٢٦) الفاسي، المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٠٠.

(١٢٧) طبقات الشافعية، ج ٣، ص ١٥٢-١٥٤.

ومن كتاب « المعدة » انظر : كماله : معجم المؤلفين، ج ٤، ص ٢٩.

الحسين الطبري ، وسمع منه صحيح مسلم ، ومن أبي ذر الهروي صحيح البخاري<sup>(١٢٨)</sup> ، ثم تولى اإمامة المالكية بالحرم ، واشتغل بالتأليف ، وما ذكر له في هذا الميدان : كتاب جمع فيه ما نسي الصحاح الخمسة والموطأ ، ومنها : كتاب في أخبار مكة ، ذكر القاسي أنه رأى هذا الكتاب وأنه ملخص من كتاب الأزرقى<sup>(١٢٩)</sup> .

وقد تأثر بهذا الجو الروحي والعلمي بعض أبناء مكة فحاكوا المجاورين وحذوهم نسي طلب العلم والاشتغال به ، ونبغ منهم كثيرون نذكر منهم :

أبا الحسن محمد بن نافع الخزاعي ، روى عن عمه اسحاق بن أحمد الخزاعي تاريخ مكة للأزرقى ، وله عليه حاشيتان يتعلقان بزيادة دار الندوة ، وزيادة باب إبراهيم<sup>(١٣٠)</sup> ، قيل أنه كان حيا في سنة ٣٥١هـ<sup>(١٣١)</sup> ، وذكرت له بعض التأليف في فضائل الكعبة<sup>(١٣٢)</sup> .

ومنهم أبو طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المتوفي سنة ٣٨٦هـ<sup>(١٣٣)</sup> ، فقد كان رجلا صالحا مجتهدا في العبادة ، صنف كتابا على لسان الصوفية أسماه « قوت القلوب »<sup>(١٣٤)</sup> وذكر أن له مصنفات أخرى في التوحيد<sup>(١٣٥)</sup> .

ومنهم ، عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن عفير السمشاك الأنصاري أبو ذر الهروي المكي<sup>(١٣٦)</sup> . جاب الأقطار الإسلامية لدراسة علم الحديث فتم له ذلك على يد محدثين عديدين<sup>(١٣٧)</sup> ، ثم عاد إلى مكة وصنف بها كتابا منها الصحيح والمستدرک عليه في مجلدين ، ومعجم شيوخه وغير ذلك<sup>(١٣٨)</sup> .

وكان الهروي زاهدا ورعا لا يدخر شيئا ل نفسه<sup>(١٣٩)</sup> ، وكان من كبار مشايخ الحرم توفي بمكة في ذي القعدة سنة ٤٣٤هـ<sup>(١٤٠)</sup> .

ومنهم شميطة بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن أبي هاشم ، سمع صحيح البخاري على كريمة المرزوية<sup>(١٤١)</sup> ، وسمع على القاضي كتاب الشهابي سنة ٤٤٧هـ<sup>(١٤٢)</sup> . عمر طويلا ومات في النصف الأول من القرن السادس<sup>(١٤٣)</sup> .

(١٢٨) القاسي ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٩٩ .

(١٢٩) نفس المكان .

(١٣٠) نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٣٧٨ .

(١٣١) ياقوت ، معجم البلدان ، ج ١ ، ص ٤٨٢ .

(١٣٢) نفس المكان .

(١٣٣) القطيب البندادي ، تاريخ بغداد ، ج ٢ ، ص ٨٩ .

(١٣٤) خبينة ، كشف الظنون ، ج ٢ ، ص ١٣٥٩ .

(١٣٥) الناسي ، العقد الثمين ، ج ٢ ، ص ١٥٩ .

(١٣٦) القطيب البندادي ، المصدر السابق ، ج ١١ ، ص ١٤١ .

(١٣٧) القاسي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٥٤٠ .

(١٣٨) نفس المكان .

(١٣٩) نفس المكان .

(١٤٠) القطيب البندادي ، المصدر السابق ، ج ١١ ، ص ١٤١ .

(١٤١) هي المألفة كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم المرزوية المجاورة بمكة ، روت صحيح البخاري . وكانت ذات

فهم ونباهة ، مات دون أن تتزوج سنة ٤٦٣هـ . انظر : الذهبي ، العبر ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ .

(١٤٢) القاسي ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ١٧ ، وكان شميطة يلقب بالزين ، ويسمى عبد الله إلا أنه لم يشهر إلا بشميطة . ( نفس المكان ) .

(١٤٣) نفس المصدر ، ص ١٨ .

## الآثار السياسية

لم يكن للمجاورين أي دور في الحياة السياسية في المجتمع المكي ، ولم تشر المصادر التي بين أيدينا إلى أن أحدا من المجاورين قد تقلد عملا سياسيا في إمارة مكة المكرمة ، وإنما كانت جميع مقاليد الإمارة في أيدي الأشراف الحسينيين فهم « القوام بمكة<sup>(١٤٦)</sup> » أما من عداهم « فليس فيهم - كما يقول القلقشندي - من هو في غير ولا نفير ، ولا يحل في ذروة ولا غارب »<sup>(١٤٧)</sup>.

غير أن هناك اشارات طفيفة نستشف منها بأن المجاورين كانوا يمثلون المعارضة من الوجهة السياسية ، وهذه المعارضة تزداد قوة في كل ما له مساس بالدين . ولعل هذا يعود إلى ما سبق أن أشرت إليه من أن هؤلاء المجاورين كانوا من أصحاب النزعة الصلبية في التصوف وأنهم كانوا يتدخلون في حياة المجتمع تتدخلا شديد الوطأة في نطاق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومع ذلك فقد كانوا المثل الأعلى والقوة الحسنة .

أما نجاح هذه المعارضة أو اخفاقها فانه كان يتوقف على قوة أمير مكة ومرونته وطبيعته علاقاته مع الخلافتين العباسية والفاطمية .

وصما له دلالاته أن أبا عثمان سعيد بن سلام المغربي المتوفي سنة ٣٧٣هـ<sup>(١٤٨)</sup> ، لما كان مجاورا بمكة ، كان ينتقد أمرامها من الأشراف العلويين ، فأدى موقفه إلى تعرضه لايذائهم ، وطلبوا إليه الخروج من مكة<sup>(١٤٩)</sup> ، فاضطر تحت وطأة هذه الظروف إلى مفاداة مكة إلى بغداد فأقام بها سنة ثم هاجر منها واستقر في نيسابور<sup>(١٥٠)</sup> حيث توفرت له الراحة النفسية وزال عنه الانقباض الذي كان يعاني منه خلال معتنته في مكة حتى قال لبعض أصحابه : « كان انقباضى بالحجاز وانبساطى ببغراسان »<sup>(١٥١)</sup>.

وفي سنة ٣٩٤هـ تلقى أمير مكة الحسن بن جعفر كتابا من الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله يتضمن شتم بعض الصحابة رضي الله عنهم ، وبعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١٥٢)</sup> ، فاستقر الرأي على أن يقرأ قاضي مكة الموسوى هذا الخطاب على الملا بمكة<sup>(١٥٣)</sup>.

فلما علم المجاورون بذلك تولوا زمام المعارضة ونشروا الخبر بين سكان مكة والمتنجمين إليها من قبائل العرب المجاورة ، كهذيل ورواحه وغيرهم ، فثاروا غضبا لله ولنبيه ولأصحابه رضي الله عنهم<sup>(١٥٤)</sup>.

وعندما علم القاضي بهذا التدبير تناقل عن الخروج وتباطأ في قراءة كتاب الحاكم ، فطال انتظار الناس الذين تجهروا حول الحرم ، ولكن لم يلبث أن أشيع بين هؤلاء المعارضين بأن القاضي قد صعد المنبر فرماه الناس بالحجارة حتى تكسر وصار رصاصا ، ثم زحفوا إلى مكان المنبر ولكنهم لم يجدوا عليه أحدا<sup>(١٥٥)</sup>.

(١٤٦) القلقشندي - صبيح الأعشى ، ج ٧ ، ص ١٩٤ .

(١٤٧) نفس المكان .

(١٤٨) القسري ، الرسالة القشيرية ، ص ٢٢ .

(١٤٩) الطبيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، ج ٩ ، ص ١١٢ .

(١٥٠) نفس المكان .

(١٥١) الفاسي ، العقد الثمين ، ج ٤ ، ص ٥٦٨ .

(١٥٢) البكري ، المسالك والممالك ، ورقة ٢٢٢ .

(١٥٣) نفس المكان .

(١٥٤) البكري ، المسالك والممالك ، ورقة ٢٢٢ .

(١٥٥) نفس المكان .

وقد أدت هذه الحادثة إلى معارضة أبي الفتوح - كما أسلفنا - لكتاب آخر بعثه إليه الحاكم فيما بعد ، وكان يحتوي على لعن بعض الصحابة ، وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي سنة ٤١٠هـ اتخذ المجاورون موقفا معارضا لسياسة أبي الفتوح ، لا يقلل في قوته وصلاته عن الموقف السابق ، فقد ظهر في أواخر أيام أبي الفتوح رجل يقال له : هادي المستجيبين<sup>(١٥٤)</sup> ، قيل أنه سب النبي صلى الله عليه وسلم ، وبصق على المصحف ، وسار في البوادي يدعو الناس إلى عبادة الحاكم بأمر الله الفاطمي<sup>(١٥٥)</sup> .

ثم لم يلبث أن قدم مكة ونزل ضيفا على أميرها أبي الفتوح واجتمع به<sup>(١٥٦)</sup> . ولما رآه المجاورون يطوف بالكعبة ، مضوا إلى أبي الفتوح وذكروا له شأنه<sup>(١٥٧)</sup> ، فقال لهم : « هذا قد نزل عليّ وأعطيته الزمام » . فقالوا له : إن هذا سب النبي صلى الله عليه وسلم وبصق على المصحف فسأله عن ذلك فأقر به ، وقال : قد ثبت . فقال المجاورون توبة هذا لا تصح ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خطيئته ، وهو متعلق بأستار الكعبة . وهذا لا يصح أن يعطى الزمام ، ولا يسع إلا قتله<sup>(١٥٨)</sup> .

وهنا يتضح أن المعارضة اتخذت جانب الحوار والمناقشة والإقناع بالحجة دون اللجوء إلى سياسة العنف والتخريض ، غير أن أبا الفتوح لم يوافقهم على رأيهم سيما وأن علاقته مع الحاكم دخلت في طور جديده من التحسن بعد المصالحة التي أعقبت خروجه عليه ومطالبتة بالخلافة .

ولما ينس المجاورون من إقناع أبي الفتوح تجمهروا عند الكعبة ، والحوأ عليه فاضطر أبو الفتوح إلى الأخذ برأي المجاورين<sup>(١٥٩)</sup> ، فأمر باحضار هادي المستجيبين وغلाम مغربي كان في صحبته ، فأخذوا إلى باب العمرة وصلبوا<sup>(١٦٠)</sup> . ثم أخذ الناس يرمونهما بالحجارة حتى سقطا فجمعوا لهما الحطب وأحرقوهما<sup>(١٦١)</sup> .

وكان هياج بن عبيد بن الحسين أبو محمد الحطيني المتوفي سنة ٤٧٢هـ<sup>(١٦٢)</sup> غاية في التقوى والزهدة والورع ، وقد ألف حوله عدد كبير من المجاورين السنيين ، فأصبح قطبهم الروحي حتى قال بعضهم فيه<sup>(١٦٣)</sup> :

أقول لك ابتغي وتبهي على الدنيا بهياج الفقيه  
امام" طلق الدنيا ثلاثاً فلا طمع" لها من بعد فيه

فاتار ذلك حفيظة الشيعة - وهم أصحاب الحظوة عند حكام مكة - فشكوا إلى صاحب مكة

(١٥٤) الناس ، العقد الثمين ، ج ٧ ، ص ٣٥٤ .

(١٥٥) الجزيري ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٢٥٢ .

(١٥٦) الناس ، المصدر السابق .

(١٥٧) نفس المكان .

(١٥٨) الناس ، العقد الثمين ، ج ٧ ، ص ٣٥٤-٣٥٥ وابن خطيئته هو عبد الله بن خطيئته التميمي ، مشرك أمر رسول الله (ص) بقتله يوم فتح مكة لقتل . انظر : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ، ص ١٦٩ .

(١٥٩) الجزيري ، دور الفوائد المنظمة ، ص ٢٥٢ .

(١٦٠) نفس المكان .

(١٦١) الناس ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٣٥٥ .

(١٦٢) ابن الأثير ، اللباب ، ج ١ ، ص ٣٠٦ .

(١٦٣) الذهبي ، المعبر ، ج ٢ ، ص ٢٧٩ .

(١٦٤) ابن تقي بري ، التيجون الزاهرة ، ج ٦ ، ص ١٠٩ .

محمد بن جعفر بن أبي هاشم أمر هياج ، وقالوا<sup>(١٦٦)</sup> : ان أهل السنة يستطيعون به علينا فاخذهم شريف مكة وضربه<sup>(١٦٧)</sup> . فهاجت لذلك فتنة بين السنة والشيعة اشترك فيها عدد من المجاورين<sup>(١٦٨)</sup> ، وقد أسفرت تلك الفتنة عن مقتل هياج<sup>(١٦٩)</sup> ومجاورين آخرين ، نذكر منهم أبا محمد الأنماطي<sup>(١٧٠)</sup> ، وأبا الفضل بن قوام<sup>(١٧١)</sup> .

### الآثار الاجتماعية

كان الزهد والورع يغلب على حياة معظم المجاورين بمكة المكرمة ، وكان الانصراف عن الكسب والعمل الى العبادة والانقطاع لها ، جعل الفقر ينتشر بين غالبية هؤلاء المجاورين ، فأصبحوا لذلك عالة على مجتمع مكة الضيق ، ولم يكن لهم أي أثر في انعاشه من الوجهة الاقتصادية . وكان يعيش معظمهم على الصدقات التي تأتيهم من ذوي اليسار ولا سيما في مواسم الحج<sup>(١٧٢)</sup> .

فقد كان عبد الملك الطبري الزاهد ( عاش في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري ) من فقراء المجاورين ، ومن المشهورين بالزهد والورع<sup>(١٧٣)</sup> ، وكان يلبس الغشن من الثياب ويعيش في فقر مدقع حتى قيل بأنه كان يقات على المشب<sup>(١٧٤)</sup> .

وكان هياج بن عبيد الحطيني المتوفي سنة ٤٧٢هـ فقيراً يتكفف الناس ، وكان اذا أراد الخروج الى المدينة كمادة أهل مكة في كل عام<sup>(١٧٥)</sup> ، يتوقف الى يوم الرحيل فاول من اخذ بيده كان في مؤنثه طوال تلك الرحلة الى أن يرجع<sup>(١٧٦)</sup> .

أما عن أرزاق المجاورين في مكة فهي - كما أوضحنا - كانت تعتمد على الصدقات والأعطيات التي تصل اليهم من أهل اليسار والحكومات القائمة ، فقد ذكر أن أبا بكر محمد بن علي الماذراني المتوفي سنة ٣٤٥هـ<sup>(١٧٧)</sup> كان يحمل معه الى الحجاز في البر والبحر أثناء حجاته مبلغا كبيرا من « الدنانير والدراهم والثياب والطيب والحلوى والحبوس وسائر الأطعمة والقمح والدقيق والشعير والزيت ولا ينصرف عن الحجاز الا وجميع من فيه أغنياء »<sup>(١٧٨)</sup> وقيل أن مبلغ ما أنفق في خمس حجج - وهي آخر حجاته - بلغ ألف دينار<sup>(١٧٩)</sup> .

وكانت جميلة بنت ناصر الدولة قد حجت الى مكة في سنة ٣٦٦هـ فانفقت أموالا طائلة في مجاورى مكة وأمرت بكسوتهم جميعا<sup>(١٨٠)</sup> ، وقد بلغ ما أعطته للمجاورين عشرة آلاف دينار من الذهب الأحمر<sup>(١٨١)</sup> . وكان حجاج العراق وخراسان يكتفون من عطائهم للمجاورين فقد كانت

(١٦٦) نفس المكان .

(١٦٧) ابن تفرى بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٦ ، ص ١٠٩ .

(١٦٨) غازي ، الفادة الأنام ، ج ٢ ، ص ٢٩ .

(١٦٩) الناس ، العقد الثمين ، ج ٧ ، ص ٣٨١ .

(١٧٠) غازي ، المصدر السابق .

(١٧١) الناس ، المصدر السابق ، ج ٨ ، ص ١٠١ .

(١٧٢) ابن بطرقة ، ثقافة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الاسفار ، بيروت (١٩٦٠م) ، ص ١٧١ .

(١٧٣) الناس ، المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٥١٧ .

(١٧٤) نفس المكان .

(١٧٥) نفس المصدر ، ج ٧ ، ص ٣٨١ .

(١٧٦) نفس المكان .

(١٧٧) ابن مسعود ، المغرب ، ص ٣٥٠ .

(١٧٨) نفس المصدر ، ص ٢٥٢ .

(١٧٩) البزيري ، دول الفوائد المنظمة ، ص ٦٩١ .

(١٨٠) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٧ ، ص ٨٤ .

(١٨١) البزيري ، المصدر السابق ، ص ٢٤٦ .

عادتهم أنهم يتأخرون في الرحيل من مكة أربعة أيام بعد رحيل الحاج الشامي والمصري<sup>(١٨٠)</sup>. فيكترون في هذه الأيام الأربعة من الصدقات على المجاورين وغيرهم ، فقد شاهدتهم ابن بطوطة « يطوفون بالحرم ليلا فمن لقوه في الحرم من المجاورين أو المكيين أعطوه القضة والثياب »<sup>(١٨١)</sup>.

ولم تقتصر نفقة المجاورين في مكة على ما كانوا يتلقونه من صدقات فحسب ، بل كانوا يفوزون بنصيب كبير من النفقات العامة للدولة القائمة ، فقد رتب على ابن عيسى ابن الجراح منذ مطلع القرن الرابع الهجري بأن يحمل إلى الحرمين الشريفين وإلى المجاورين بها وإلى أرباب الوظائف بمكة والمدينة في كل سنة ٣٠٥٤٢٦ ديناراً<sup>(١٨٢)</sup>.

وجاء عن أبي عبيد البكري من رجال القرن الخامس الميلادي قوله « وما يحمل للمجاورين بها - أي بمكة - من العين خمسة آلاف وثلاثمائة ، ومن الورق احدى وعشرون ألفاً »<sup>(١٨٣)</sup>.

هذا من جهة ، ومن جهة ثانية فقد كان معظم المجاورين يقيمون في الأربطة التي أقامها أهل الخير ليسكن فيها أولئك الذين لا يجدون مأوى في مكة سواء من المجاورين أو غيرهم . ومعلوماتنا عن الأربطة في هذه الفترة قليلة ، ولا تمدنا المصادر التاريخية إلا بذكر رباطين منها : أحدهما الرباط المعروف برباط السدرة بالجانب الشرقي من المسجد الحرام على يسار الدخايل إلى المسجد الحرام من باب بنى شيبه ، يذكر الفاسي<sup>(١٨٤)</sup> « أنه كان موقوفاً في سنة ٤٠٠ هـ » وموضع هذا الرباط دار القواوير التي بنيت في زمن هارون الرشيد<sup>(١٨٥)</sup> ، أما الثاني فهو رباط الفقاعية قيل أن قبرماته أم الخليفة العباسي المعتز الذي هي التي وقفته في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري<sup>(١٨٦)</sup>.

أما من الناحية السكانية ، فقد كان للتزاوج بين هؤلاء المجاورين والمكيين أثر كبير ترك بصماته على المجتمع المكي . ولا يزال تأثير تلك السلالات التي وفدت إلى مكة من أقطار شتى ، واختلاطهم بسكانها الأصليين واضح حتى اليوم<sup>(١٨٧)</sup>.

فقد كان بعض المجاورين يتزوجون من نساء مكيات ، بل إن بعضهم بالغ في تلك الزيجات فقد أثر أن أبا الفتوح يحيى بن عيسى بن اسماعيل بن ملامس المتوفي سنة ٤٢٩ هـ<sup>(١٨٨)</sup> ، وكان من أعيان العلماء وأكابر الفضلاء<sup>(١٨٩)</sup> ، وكان ذا مال كثير ، حج فأقام بمكة مجاوراً فتزوج أثناء إقامته بها ستين امرأة<sup>(١٩٠)</sup>.

(١٨٠) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ١٧١ .

(١٨١) نفس المكان .

(١٨٢) ابن فهد ، اتفاق الورى . حوادث سنة ٣٠٦ هـ .

خازي ، القادة الأنام ، ج ٣ ، ورقة ٨٦ .

(١٨٣) المسالك والممالك ، ورقة ٢٢٢ .

(١٨٤) شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ٢٣٠ .

(١٨٥) الأزرقي ، تاريخ مكة ، ج ٢ ، ص ٧٥ .

(١٨٦) الفاسي ، المصدر السابق ، ص ٢٢١ .

(١٨٧) لمرة المزيد من تأثير السج والهجرة على المجتمع السكاني بمكة المكرمة ، واختلاط المكيين بالسلالات المهاجرة إليها والمستوطنة بها . انظر : البينوني ، الرحلة العجائزية ، ص ٤١-٤٠ .

السليمان ، العلاقات العجائزية المصرية ، ص ٢٠٩ .  
Snouck, Mekka, pp. 3,215

الذويب ، عبد الحميد ، الجغرافيون العرب وتعريفهم بالجزيرة العربية ، ص ١٦ .  
(١٨٨) الفاسي ، المعقد الشمين ، ج ٧ ، ص ٤٤٤ . الحمدي ، مصر بن سيرة ، طبقات فقهاء اليمن . طبع القاهرة (١٩٥٧م) ، ص ٩٣ .

(١٨٩) الجندي ، السلوك ، مادة بخلاف جعفر .

(١٩٠) الفاسي ، المصدر السابق ، ص ٤٤٤ . الحمدي ، المصدر السابق ، ص ٩٢ .

ولما عاد الى اليمن وعزم ابنه على المجاورة بمكة واستأذنه في ذلك<sup>(١٩١)</sup>، قال له : « بشرط أنك متى أردت الزواج ( من مكة ) فلا تتزوج الا بكرا فإني لا آمن عليك من أن تتزوج من كنت قد تزوجتها »<sup>(١٩٢)</sup>.

وكان هناك من بين طوائف المجاورين من يفضل حياة العزوبة والاشتغال بالعلم بعيدا عن مشاغل الحياة الزوجية . فقد أثر أن امرأة استأذنت في الدخول على العابد الزاهد أبي نصر السجزي المتوفي بمكة سنة ٤٤٤هـ<sup>(١٩٣)</sup> فلما اذن لها أخرجت كيسا فيه ألف دينار فوضعت بين يديه وقالت له : انفقها فيما ترى . فقال لها : ما المقصود ؟ قالت تتزوجنني ولا حاجة لي في الزواج ، ولكن لأخدمك ، فأمرها بأخذ الكيس وإن تنصرف<sup>(١٩٤)</sup>، فلما انصرفت قال لأحد جلسائه « خرجت من سجستان بنية طلب العلم ، ومتى تزوجت سقط عني هذا الاسم ، وما أوتر على طلب العلم شيئا »<sup>(١٩٥)</sup>.

وصفة القول أن حياة المجاورة في مكة المكرمة والاستيطان بها قد خلقت على مر السنين أسرا كبيرة لم تلبث أن أصبحت جزءا من المجتمع المكي واكتسبت شهرة عظيمة في مجال القضاء والاشتغال بالعلم . فنحن نسمع عن الطبريين والنويريين والفاسيين وغيرهم ، وجميعهم كانوا من البيوت التي لعبت دورا كبيرا في حياة مكة الدينية والثقافية والعلمية .

(١٩١) الجندي ، المصدر السابق .

(١٩٢) نفس المكان .

(١٩٣) الحافظ الذهبي ، المعبر ، ج٣ ، ص ٢٠٦ .

(١٩٤) الفاسي ، المصدر السابق ، ج٥ ، ص ٢٠٨ .

(١٩٥) نفس المكان .





## **الباب الثالث**

### **العلاقات التجارية**

١ - التجارة الداخلية والموارد المحلية.

٢ - التجارة الخارجية.



## التجارة الداخلية والموارد المائية

- العوامل التي ساعدت على ازدهار مكة من الناحية التجارية
- الحاصلات الزراعية والتسويق الزراعي ● المعاملات التجارية ● سوق مكة في مواسم الحج والمرة .

### العوامل التي ساعدت على ازدهار مكة من الناحية التجارية

شهدت مكة المكرمة ازدهارا تجاريا طوال تاريخها عبر العصور الاسلامية ، وقد ساعدها على هذا الازدهار عدة عوامل نذكر منها :

١ - الموقع الجغرافي ، فقد حظيت مكة بموقع جغرافي فريد ، ذلك أن وقوعها على تخوم جبال السراة ، وعلى أطراف تهامة جعلها في بيئة جغرافية ممتازة ، هذا الى أن توفر الماء فيها <sup>(١)</sup> - ولا سيما بعد المشاريع التي أجريت لها في العصور الاسلامية المختلفة - ونشاط سوقها التجاري ، وتوفر الميرة فيه جعلها ملتقى طرق القوافل البرية التي تجوب الجزيرة العربية شمالا وجنوبا وشرقا ، حيث يتوفر فيها الى جانب الماء الصالح لما تحتاجه تلك القوافل من المؤن والأرزاق اللازمة لمواصله الرحلة الى الجهات التي تقصدها ، فضلا عن تبادل تلك المتاجر مع تجار مكة <sup>(٢)</sup> .

٢ - وقوع مكة قريب من منطقة أسواق قديمة كسوق عكاظ ومجنة وذو المجاز وحباشة <sup>(٣)</sup> وهذه الأسواق تتوسط الحجاز وقريبا من نجد واليمن ، لأن الأسواق عادة تنشأ مراعاة لاحتياج المنطقة التي تحيط بها ، فقد كانت هذه الأسواق ملتقى قوافل التجارة من جميع أنحاء الجزيرة العربية ، فضلا عن أنها كانت منتدى أدبيا لشعرائها وخطبائها <sup>(٤)</sup> ، وقد استطاعت مكة أن تترث هذه الأسواق بعد اندثارها <sup>(٥)</sup> ، وأن تقوم بنفس الدور الذي كانت تقوم به تلك الأسواق القديمة حيث يجتمع فيها الناس للحج والتجارة والثقافة <sup>(٦)</sup> .

٣ - احاطة مكة بمنطقة زراعية خصبة مما وفر لها كثيرا من الحاصلات الزراعية من حبوب وفواكه وخضار <sup>(٧)</sup> ، هذا فضلا عن ثروتها الحيوانية الكبيرة من ابل وضأن وماعز وبقر

(١) حاطوم ، يقظة القومية العربية ، القاهرة (١٩٦٨) ، ص ٨ ، واعني بالماء هنا ماء الثرب ، أما المياه اللازمة للزراعة فلا تزال مكة فقيرة منها .

(٢) السليمان ، عل ، النشاط التجاري ، رسالة دكتوراه ، الرقم ١٣٣٥ ، جامعة القاهرة ، ص ٨٦ .

(٣) الأندلسي ، سديد ، اسواق العرب في الجاهلية والاسلام ، ط ٢ ، دمشق (١٩٦٠) ، ص ٢٥٨-٦٠ .

(٤) السليمان ، تاريخ مكة ، ج ١ ، ص ٤١ .

(٥) حاطوم ، المصدر السابق ، ص ٨ .

(٦) السليمان ، عل ، المصدر السابق ، ص ٨٦ .

(٧) التلخندى ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٤٨ .

وخيلول<sup>(٨)</sup> ، مما هيا لها كفاية ذاتية في أسواقها المحلية ، وفائضا أخذ يلقي طريقه الى التصدير .

٤ - ومن العوامل التي ساعدت على ازدهار تجارة مكة - وهو أهمها - وجود الكعبة المشرفة وغيرها من الأماكن المقدسة كمنى وعرفات حيث يجتمع فيها عشرات الآلاف من المسلمين من جميع أنحاء المعمورة ، حيث يغدون إليها لتأدية مناسك حجهم وعمرتهم ، وبالتالي فهم يعملون على تنشيط سوقها الذي تجتمع فيه بضائع الشرق والغرب<sup>(٩)</sup> .

٥ - قربها من البحر الأحمر وامتلاكها بعض الموانئ التجارية على شاطئه الشرقي كجدة والسريرين<sup>(١٠)</sup> فقد كانت جدة واجهة مكة البحرية ، وعتيبتها على البحر<sup>(١١)</sup> ، وكانت المراكب تأمها من مصر واليمن وغيرها من البقاع فما تكاد تنتهي الى جدة حتى تسير منها المناسير الى مكة المكرمة<sup>(١٢)</sup> ، هذا الى جانب تجارتها البرية الواسعة مع بعض المدن في الجزيرة العربية وخارجها مثل عمان واليمامة وعدن وصنعا ودمشق والبصرة وبغداد والفسطاط والقلمز وعيذاب وغيرها . وبذلك تمكنت مكة من تجارة البر والبحر معا<sup>(١٣)</sup> .

وهكذا نجد أن مكة سارت في دروب التجارة بين البر والبحر ، جابت قوافلها أرجاء شبه الجزيرة العربية ناقلة متاجر أو جالبة ، واستقبلت في أسواقها القوافل من اليمن والشام ، وخرجت بقوافلها الى تلك البلاد ورست بشفورها المراكب من شتى البلاد<sup>(١٤)</sup> .

### الحاصلات الزراعية والتسويق الزراعي

والحديث عن مكة من الناحية الزراعية يوحى بضالة مواردها فهي تقع بواد غير ذي زرع تحف به جبال صلدة جرداء<sup>(١٥)</sup> ، وهي قليلة المياه اللازمة للزراعة وبالتالي فهي فقيرة في كثير من المحاصيل الزراعية والأشجار المثمرة<sup>(١٦)</sup> .

غير أن الحديث عن إمارة مكة بحدودها الجغرافية ومخالفاتها المحدقة بها يكسبها أهمية بالغة في هذا الميدان ، فقد ذكر الإدريسي أن « الخارج من مكة في كل جهة تلقاه أودية مياهها جارية وعيون مطردة وآبار عذبة وحوايط كثيرة ومزارع منتظمة »<sup>(١٧)</sup> . وهكذا فإن مدينة مكة تقع في وسط اقليم تكثر فيه العيون المتفجرة من الجبال المتضددة بالسيول والأمطار الممتدة من واد الى واد ، وتقع على هذه الأودية قرى كثيرة تحيط بها الحدائق والبساتين كما في الطائف وبطن مر وبطن نخل وعسفان<sup>(١٨)</sup> ، هذا فضلا عن الأودية الكبيرة الواقعة الى الجنوب منها ولا سيما دوقه

(٨) الفلشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٤٨ .

(٩) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٦٧ .

(١٠) سباني تحقيق شامل لدينة السريرين وأنها ميناء مكة الثاني .

(١١) ابن ماجه ، أحمد ، كتاب الفوائد ، تحقيق ابراهيم الغوري وعزة حسن ، دمشق (١٩٧١م) ، ص ٢٤٤ .

(١٢) الفلشندي ، المصدر السابق ، ص ٢٥٨ .

(١٣) Heyd, W., Histoire Du Commerce Lavent Au Moyen Age. Leipzig (1925). I, pp. 24-26.

(١٤) زكي ، نسيم ، طرق التجارة الدولية ، القاهرة (١٩٧٢م) ، ص ١٧٨ .

(١٥) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ١٣٢ .

(١٦) Heyd, Histoire du commerce. I, pp. 24-26.

(١٧) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ورقة ١٠٨ .

(١٨) ابن الفداء ، كتاب تقويم البلدان ، ص ٨١ .

(١٩) الفلشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٤٦ .

وقنونا وربة والأحسبة وحل<sup>(١٩)</sup>، وجميعها تشتهر بثروتها الحيوانية وحاصلاتها الزراعية من حبوب وفاكهة وخضار ، وهي تجد طريقها الى سوق مكة التجارى ولا سيما في مواسم الحج والعمرة المرجية كما سيأتي ذكره .

وتشمل أعمال مكة : الطائف وجدة ووعلاء البياض<sup>(٢٠)</sup> ، وتبالة وبعض ما حولها من بلاد السراة . ومن أعمالها في تهامة ضنكان وببشر وعشم والسرير والأحسبة ، وحل<sup>(٢١)</sup> ونخلة وذات عرق وعسفان زمر الظهران والجحفة<sup>(٢٢)</sup> . بل ان بعض المؤرخين يمد حدود مكة الى نجران وعثر<sup>(٢٣)</sup> .

ومع أن معظم هذه البلدان كانت تابعة لوالى مكة في عصر الولاة<sup>(٢٤)</sup> ، الا أنني سأتناول في هذه الدراسة الاقتصادية الأماكن التي كانت تسيطر عليها مكة سياسيا في هذه الفترة التي اختصها بهذه الدراسة ، وهي تمتد من الفرع شمالا الى حل بن يعقوب جنوبا<sup>(٢٥)</sup> ، ومن الطائف شرقا الى جدة غربا<sup>(٢٦)</sup> ، ولو أن المدينة المنورة قد خضعت فترة لأشراف مكة ، الا انها كانت في معظم تاريخها امارة مستقلة يحكمها بنو المهنا من الأشراف الحسينيين<sup>(٢٧)</sup> .

وكانت الطائف من أهم مخاليف مكة الزراعية وهي على مرحلتين منها<sup>(٢٨)</sup> ، أو على مسيرة ثلاثة أيام على الرق والتؤدة<sup>(٢٩)</sup> ، وقيل بينهما ستون ميلا<sup>(٣٠)</sup> . وهي مدينة متحضرة وهواؤها لطيف<sup>(٣١)</sup> ، وهي شديدة البرد حتى أنه ربما جمد الماء بها لشدة بردها<sup>(٣٢)</sup> ، وهي مصيف أهل مكة ويملك أثريائها فيها بعض البساتين والقصور<sup>(٣٣)</sup> فهم ينتجعون إليها في فصل الصيف اذا تاذوا من حر مكة<sup>(٣٤)</sup> .

ويكثر بالطائف الرمان والعنب والليمون وغيرها من الفواكه الحسنة<sup>(٣٥)</sup> التي تجد طريقها الى سوق مكة التجارى حيث تذكر المصادر أن جميع فواكه مكة من الطائف<sup>(٣٦)</sup> .

- (١٩) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢١٦ .
- (٢٠) الأنصاري ، نغية النهر ، ص ٢١٥ .
- (٢١) اليعقوبي ، المصدر السابق ، ص ٢١٦ .
- (٢٢) نفس المكان .
- (٢٣) نفس المكان ، الأنصاري ، نغية النهر ، ص ٢١٥ .
- (٢٤) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢١٦ - الأنصاري ، نغية النهر ، ص ٢١٥ .
- (٢٥) ابن نهد ، اتعالي الوري ، حوادث سنة ٤١٢ هـ .
- (٢٦) صفه الأقاليم الإسلامية ( المأخذ مجهول ) ، مكتبة احمد الثالث رقم ٢٠١٢ ، ( اسطنبول ) ورقة ١٢ .
- (٢٧) القلاشندى ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٩٨ وما بعدها .
- (٢٨) الحميري ، الروض المطار ، ورقة ١٠٧ .
- (٢٩) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٩٩ .
- (٣٠) الحميري ، المصدر السابق ، ورقة ١٠٧ .
- (٣١) القلاشندى ، المصدر السابق ، ص ٢٥٩ ، الحميري ، المصدر السابق ، ورقة ١٠٧ .
- (٣٢) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٧٩ ، ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٣٩ .
- (٣٣) بدين ، جاكليخ ، اكتشاف جزيرة العرب ، نقله الى العربية فديري للمجي ، طبع بيروت ( ١٩٦٣م ) ، ص ٢٦٠ .
- (٣٤) المقدسي ، المصدر السابق ، ص ٩٥ ، ابن خردادبه ، المسالك والممالك ، ص ١٣٤ .
- (٣٥) قال النويري : تشتهر مكة بنباتات كثيرة ، ومن بينها بالطائف ( نفس المكان ) .
- (٣٦) الظاهري ، كشف الممالك وبينان الطرق والممالك ، مطبوع ، مكتبة احمد الثالث برقم ٢٩٩٠ ( اسطنبول ) ورقة ١١ .
- (٣٧) ابن حوقل ، المصدر السابق ، ص ٣٩ ، ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ٩٩ .

وغير بعيد من الطائف تقع قرية الوهط وهي من أكبر روافد مكة من الفاكهة <sup>(٢٧)</sup>، ويكثر بها العنب والزبيب حتى قيل أن العنب بها كان يعرض على ألف ألف خشبة <sup>(٢٨)</sup> وأن كل خشبة تباع بدرهم <sup>(٢٩)</sup>. وكان العنب من أكثر الفواكه انتشارا في أصقاع كثيرة من المعمورة وهو متعدد الأنواع والأجناس فقد ذكر ابن الفقيه « لو أن رجلا خرج من بيته مسافرا فسي عنفوان شبيبته وحدائه سنه ، واستقرى البلدان صقعا فصقعا يتتبع الكروم مصرا فصصرا حتى يهرم ، وصغيرا حتى يبدن ، لتعرف أجناسه وإحاطة العلم بأنواعه ٠٠٠ لأعوذه وغلبه وغره وبهره ، إذ كانت كثرة فنونه ، واختلاف أنواعه لا تدرك » <sup>(٣٠)</sup>، ومع هذا فقد كان لعنب الطائف شهرة عريضة في أنحاء العالم الإسلامي آنذاك فقد نقلت زراعته إلى العراق كما نقل إلى كروخ قرب هراة ببلاد أفغانستان وصار يزرع فيها <sup>(٣١)</sup>.

وكانت قرى بطن نخل تعتمد على سوق مكة في بيع محاصيلها الزراعية ، وهي إلى الشرق من مكة فيما بينها وبين الطائف ، وهي قرى مجتمعة ذات عيون وحدائق ومزارع <sup>(٣٢)</sup>، ذكر الفلقشندي أن « غالب فواكه مكة وقطانيها ويقولها منها » <sup>(٣٣)</sup>.

أما بطن مر فيقع إلى الشمال من مكة بمسافة ستة عشر ميلا <sup>(٣٤)</sup>، وهو واد خصيب كثير النخل ذو عين فوارة سيالة الماء تسقى منها الأراضي الزراعية الواقعة في تلك المنطقة <sup>(٣٥)</sup>، ويقع على هذا الوادي قرى كثيرة وعيون غزيرة <sup>(٣٦)</sup>، لعل من أشهرها عين البرقة <sup>(٣٧)</sup> التي عرفت المنطقة باسمها ، وهي مقر الأمير شكر بن أبي الفتوح أمير مكة مع جيش خاص به <sup>(٣٨)</sup>.

وتكثر بطن مر مزارع النخيل التي تشغل رقعة واسعة تتصل بوادي نخلة <sup>(٣٩)</sup>، ذكر صاحب تقويم البلدان أن الخضار والثمار والميرة تجلب منها إلى مكة المكرمة <sup>(٤٠)</sup>.

وتجاور بطن مر عدة أودية ومناطق زراعية كمسفان والبرزة وكنية وخليص <sup>(٤١)</sup>، وجميعها تشتهر بزراعة الخضار والحبوب والنخيل <sup>(٤٢)</sup>، وهي تعتمد في زراعتها على العيون والأمطار ولعله من الملاحظ ما ذكره الفلقشندي من وجود بعض الأنهار بهذه القرى ، فقد ذكر أن قرية عسفان بها أربعة عشر نهرا على كل نهر قرية وخليص بها تسعة أنهر وكنية بها سبعة أنهر <sup>(٤٣)</sup>، وهكذا ، والظاهر أن الفلقشندي يريد بلفظ الأنهار تلك الأودية الصغيرة التي تجري بها عند نزول الأمطار سيول ضحلة ثم لا تلبث أن تجف ، ذلك لأن الجزيرة العربية بأسرها ليس فيها أنهار جارية - ومهما يكن من أمر فإن هذه القرى كانت تعتمد اعتمادا كلياً على سوق مكة في بيع محصولاتها

(٢٧) ابن الجاور ، تاريخ المستعصر ، ص ٢٢ .

(٢٨) ابن الفقيه ، مختصر كتاب البلدان ، ليدن (١٢٠٢هـ) ، ص ٢٢ .

(٢٩) ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٢٢ . في ابن الفقيه شري كل خشبة ألف درهم ، ص ٢٢ .

(٤٠) مختصر كتاب البلدان ، ص ١٢٥ .

(٤١) متر ، المعاصرة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٣٠٥ . الأسطخري ، معاليك الممالك ، ص ٢٦٦ .

(٤٢) الفلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٥٨ .

(٤٣) نفس المكان .

(٤٤) العمري ، الروض المططر ، ص ٥٢ . الفلقشندي ، المصدر السابق ، ص ٢٦٠ .

(٤٥) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١٦١ .

(٤٦) نفس المكان .

(٤٧) ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١٣٤ .

(٤٨) ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١٣٤ . الفلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٦٠ .

(٤٩) أبو القداء ، ص ٩٥ .

(٥٠) نفس المكان . العمري ، الروض المططر ، ص ٥٢ .

(٥١) الفلقشندي ، المصدر السابق ، ص ٢٥٩-٦٠ .

(٥٢) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١٦٢ .

(٥٣) المصدر السابق ، ص ٢٥٩-٦٠ .

## الزراعية -

أما قرى الفرع وغيرها من مناطق بني سليم فقد اشتهرت بتربية النحل وجني العسل حيث يجلب منها الى مكة المكرمة فيشتري منه المكيون والحجاج على حد سواء<sup>(٥٤)</sup> .

وكان لبعض المكيين مزارع بالقرب من مكة المكرمة تروى بماء العيون كمين سليمان<sup>(٥٥)</sup> وغيرها ، وكانت هذه المزارع تنتج مختلف الحاصلات الزراعية ، وقد عمل المكيون على استقدام عمال من المغاربة من ذوي البصارة بالفلاحة والزراعة<sup>(٥٦)</sup> فاستطاعوا أن ينهضوا بالزراعة فيها وأن يحدثوا بها كثيرا من البساتين والمزارع<sup>(٥٧)</sup> « فكانوا - كما يقول ابن جبير - أحد الأسباب في خصب هذه الجهات »<sup>(٥٨)</sup> .

ومن أشهر هذه المزارع مزرعة حدة ، وهي على الطريق بين جدة ومكة وهي مزرعة واسعة تداولها بعض أثرياء مكة بالشراء حتى آلت الى يد الشريف الحسن بن ثابت السديدي ففرس بها نخلا كثيرا بلغ مقداره عشرين ألف نخلة<sup>(٥٩)</sup> ، وقد بقيت في أحفاده حتى سنة ٦٢٢ هـ حينما آلت ولاية الحجاز الى الملك الكامل فأخذ نخل الأشراف هذا في جملة ما استحوذ عليه من ممتلكاتهم<sup>(٦٠)</sup> .

وكان محمد بن عمر بن علي الحلوي المكي المابدي أحد تجار مكة المختبرين ، وكان قد ملك عقارا طائلا بخيف بني شديد وغيره<sup>(٦١)</sup> ، وكان ملكه في الخيف من الماء أربع وثمانون ساعة ، وكان يشتري الساعة بخمسة آلاف درهم ، وملك في البرقة نحو خمسين ساعة ماء<sup>(٦٢)</sup> .

والى الجنوب من مكة تقع جبال السراة ، وهي أرض عالية وجبال مشرفة على البحر تمتد من الطائف الى صنعاء<sup>(٦٣)</sup> . وسراة هي ما استوسق واستطال في الأرض من جبال هذه الجزيرة<sup>(٦٤)</sup> ، وهي معدن الحبوب والخيرات والتمور والعسل الكثير<sup>(٦٥)</sup> ، وهي تضم قرى كثيرة تصل الى مائتي قرية<sup>(٦٦)</sup> . نذكر منها عقدة والنفوع ومهور والشعبين<sup>(٦٧)</sup> ، وتبالة وبها عيون متدفقة ومزارع ونخل<sup>(٦٨)</sup> ، هذا فضلا عن بلاد زهران التي كانت تشتهر الى جانب ما سبق بزراعة الزعفران<sup>(٦٩)</sup> .

ويجلب السرو الى سوق مكة كثيرا من خيرات هذه البلاد<sup>(٧٠)</sup> - كما سيأتي - فاذا دخلوها ملاوها من الحنطة والشعير والسويق والسمن والعسل والذرة والدخن واللوز والزبيب

(٥٤) ابن الجاور ، تاريخ المستنصر ، ص ١٤ .

(٥٥) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٩٨ .

(٥٦) نفس المكان .

(٥٧) نفس المكان .

(٥٨) نفس المكان .

(٥٩) ابن الجاور ، تاريخ المستنصر ، ص ٤١ .

(٦٠) نفس المكان - ويضيف ابن الجاور كلمة طينبا الى الملك الكامل - والرائع أن ولاية الحجاز في هذا التاريخ

كانت بيد الملك الأشرف سمود بن الكامل الأيوبي وأن طينبا لم يأت الا في وقت متأخر في عهد المالكين الذين

استطاعوا الدولة الأيوبية بمصر .

(٦١) الناس ، المقصد الثامن ، ج ٢ ، ص ٢٢٧ .

(٦٢) نفس المصدر ، ص ٢٢٨ .

(٦٣) ابن النفيس ، مقتصر كتاب البلدان ، ص ٣٢ .

(٦٤) الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ٦٤ .

(٦٥) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٨٦ .

(٦٦) ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٢٧ .

(٦٧) نفس المكان .

(٦٨) السمرى ، الروض المطار ، ورقة ٧٢ .

(٦٩) ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٩ .

(٧٠) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٨٦ .



وغيرها<sup>(٧١)</sup> .

وهكذا فإن هذا الإقليم كان يزخر بمختلف المحاصيل الزراعية ففيه من الحبوب البر والسمير والذرة والسلت وجميعها تزرع على المطر وربما يزرع بعضها على ماء العيون<sup>(٧٢)</sup> ، كما يزرع فيها على العيون البطيخ الأخضر والأصفر والقثاء والباذنجان والدباء والملوخيا والفجل والكراث والبصل والثوم وغيرها<sup>(٧٣)</sup> . كما كان بها من الفواكه الرطب الطيب من البرني والمكتوم<sup>(٧٤)</sup> ، والنسب والموز والتفاح والسفرجل<sup>(٧٥)</sup> والليثون وغير ذلك .

أما الثروة الحيوانية فكان بها من المواشي الإبل والضأن والماعز والبقر كما كان بها عدد كبير من الخيول الجيدة<sup>(٧٦)</sup> .

وهكذا نرى أن مكة ومخاليفها كانت ذات خيرات وفيرة ، حتى لقد قيل بأنها كانت في عصر الولاة ترفع إلى بغداد كل عام بعد الخراج والمؤن ثمانين ألف دينار ، وقيل ثمانية عشر ألف دينار<sup>(٧٧)</sup> ، وجميع ذلك كان من الزرع والضرع ودخل الأشجار وجني الثمار ومراعي الإبل ، ودخل النخيل<sup>(٧٨)</sup> .

### العاملات التجارية

كانت مكة ولاية تابعة للخلافة الأموية في دمشق أو العباسية في بغداد وكان المكيون يتعاملون في كيلهم ووزنهم وقياسهم بالوحدات التي كانت سائدة في العالم الإسلامي آنذاك . وعندما اتسمت المملكة الإسلامية وترامت أطرافها أخذت كل ولاية تضرب نقودا خاصة بها ، ولكنها تحصل شعارات الخلافة التي تؤيدها ، وفي حدود العيارات السائدة في عاصمة المملكة الإسلامية . إذ أن الاعتبار كان يقضى بوضع عملة يتوفر لها الوزن الصحيح<sup>(٧٩)</sup> .

وكانت أول عملة مستقلة سكّت في مكة المكرمة ، في عهد قيام عبد الله بن الزبير بحركته المناوئة للخلافة الأموية في دمشق ، فقد أمر بضرب دراهم مدورة<sup>(٨٠)</sup> ، فكان لذلك أول من ضرب الدراهم المستديرة ، ونقش بأحد الوجهين « محمد رسول الله » ، وبالأخر « أمر بالوفاء والعدل »<sup>(٨١)</sup> .

ولما عادت مكة إلى رحاب الخلافة الإسلامية بعد فشل حركة ابن الزبير ظلت العملات الأموية ثم العباسية سائدة في مكة حتى فتحت مصر على يد جوهر الصقلي سنة ٣٥٨هـ فضرب جوهر الدينار المعزى ، في السنة ذاتها<sup>(٨٢)</sup> .

وكان الدينار السائد في ذلك الوقت في مكة ومصر وغيرها من الأقطار الإسلامية هو

- |      |   |
|------|---|
| (٧١) | ابن الجاور ، تاريخ المستعصر ، ص ٢٧ .  |
| (٧٢) | الفيلسوف ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٤٨ .   |
| (٧٣) | نفس المكان .  |
| (٧٤) | ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٩ .  |
| (٧٥) | الفيلسوف ، المصدر السابق ، ص ٢٤٩ .  |
| (٧٦) | نفس المكان .  |
| (٧٧) | ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٩ .  |
|      | ذكر جعفر ابن قدامة أن ما كان يرفع إلى بغداد من الحرص يبلغ مائة ألف دينار ( نبد من كتاب الفراج وصفة الكتاب ، ص ٢٤٨-٢٥١ ) . |
| (٧٨) | ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٩ .  |
| (٧٩) | القدس ، أحسن التقاسيم ، ص ٩٩ ، متر . العضادة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٣٧٨ .  |
| (٨٠) | القرطبي ، شذور المعقود ، النجف (١٣٥٦هـ) ، ص ١٦ .  |
| (٨١) | نفس المكان ، أغنية الأمة ، ص ٥٣ .   |
| (٨٢) | نفس المصدر ، ص ١٦-١٧ .  |

الدينار الرازي<sup>(٨٣)</sup> ، والظاهر أن الدينار الجديد لم يضعف شأن الدينار العباسي في مصر لذلك اتخدت الدولة الفاطمية بعض الإجراءات التي تقوي من شأن الدينار الجديد حيث أقام جوهر يعقوب بن كلس ، وعسلوج بن الحسن لقبض الخراج فامتعا أن يأخذوا الا دينارا ممزيا<sup>(٨٤)</sup> فاهتز لذلك الدينار الرازي وانحط قدره ونقص من صرفه أكثر من ربع دينار<sup>(٨٥)</sup> .

وكان لأهل مكة من النقود المحلية المطوقة وهي والعثرية ثلثا المئقال<sup>(٨٦)</sup> ثم الحمديدية<sup>(٨٧)</sup> ونحن لا نعرف بالضبط كيف جاءت هذه التسمية ، والظاهر أنها نسبة إلى محمد بن سليمان الذي تار بمكة سنة ٣٠١هـ فلملها أن تكون قد سككت في عهده أو أن تكون قد ضربت في عهد الأمراء الموسويين الذين جاءوا بعده وسميت الحمديدية تيمنا باسمه .

كما كان لأهل مكة أيضا المزيقة ، وصرفها أربع وعشرون بدرهم من الدراهم النقية<sup>(٨٨)</sup> وهي تبطل اعتبارا من يوم السادس من ذى الحجة إلى آخر الموسم<sup>(٨٩)</sup> . والظاهر أن بطلان هذه العملة في مثل هذا الوقت بالذات كان ذا مغزى اقتصادي بالغ الأهمية ، إذ أن هذه الفترة هي التي توفر لكمة عائدا كبيرا من العملات الصعبة كالعباسية والفاطمية ، وبالتالي تحول دون تسرب عملتها إلى خارج حدودها الإقليمية ، وهو شبيه بما تفعله كثير من الدول ذات العملة الضعيفة في عصرنا الحاضر .

والعملة المزيقة هي عملة مزيفة في غالب الأحيان إذ كان البعض يزيف الدراهم النقية كما يفعل المزيفون في العصر الحاضر ، ولكن لما كان الاعتبار بالوزن - كما أسلفنا - فلم يكونوا يبردون بها بل يضعون عملة يتوفر لها الوزن الصحيح مستعاضين عما ينقصونه من الذهب أو الفضة باستعمال الرقيق والاتيتيون<sup>(٩٠)</sup> .

وكان سوق مكة في أيام الموسم بمثابة البورصة النقدية التي تتضارب فيها عملات الدولتين المملكتين آنذاك العباسية والفاطمية ، والظاهر أن الدينار العباسي لم يصد أمام الدينار العلوي الفاطمي ، ولعل ذلك يعود إلى سياسة الفاطميين الرامية إلى مقاطعة الدينار العباسي ومنع التعامل به الأمر الذي جعله لا يقوى على منافسة الدينار الفاطمي في سوق مكة بل لعله تجاوز حدود مكة فنافسه في بغداد ذاتها ، فاضطرت حكومة بغداد في سنة ٤٢٧هـ أن تعيد النظر في تقويم العملة العباسية فأمر الخليفة بترك التعامل بالدينارين المصرية المغربية<sup>(٩١)</sup> ، وأمر الشهود ألا يشهدوا في كتاب ابتياع ولا اجارة ولا مداينة تذكر فيها الدينارين المغربية فعدل الناس عن هذه العملة إلى غيرها<sup>(٩٢)</sup> .

هذا وقد شهدت مكة في فترات متفرقة من تاريخها ضرب عملات باسم أمرائها من الأشراف العلويين نذكر من ذلك أن أبا الفتوح الحسن بن جعفر عندما خرج على طاعة الحاكم بأمر الله

(٨٣) نفس المصدر . ص ١٧ . ماجد ، عبد المنعم ، النقود الناطية في مصر ، حوليات كلية الآداب (جامعة إبراهيم) ، المجلد الثاني . (مايو ١٩٥٢ م) ، ص ٢٢٦ .

(٨٤) نفس المكان .

(٨٥) نفس المكان .

(٨٦) المفسر . أحسن التقاسيم . ص ٩٩ .

(٨٧) نفس المكان .

(٨٨) نفس المكان .

(٨٩) نفس المكان .

(٩٠) مزر ، العضارة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٣٨٧ .

(٩١) ابن الجوزي . المنتظم . ج ٨ ، ص ٨٨ .

(٩٢) نفس المكان .

الفاطمي في مطلع القرن الخامس الهجري كان قد اشتكى الى الوزير ابن المغربي - كما تقدم - قلة ما بيده من المال<sup>(٩٦)</sup> فأشار عليه الوزير بالاستيلاء على ما حوته خزانة الكعبة من أموال وما عليها من أطواق الذهب والفضة<sup>(٩٧)</sup>، ففعل وضربها دنائير ودراهم وهي كما يقول القاضي « التي تسمى الفتحية »<sup>(٩٨)</sup>، وهذه التسمية مختلف فيها اذ يقول ابن الجوزي انها سميت « الكعبية »<sup>(٩٩)</sup> نسبة الى أنها سكنت من موجودات الكعبة ، ولا شك أن التسمية الأولى هي اقرب الى الصواب ذلك لأن التسمية الثانية يظهر أنها من وضع جهة معادية تشير الى أن أبا الفتح قد اعتدى على الكعبة وسطا على موجوداتها مما يسىء الى سمعته ، وبالتالي تجعله يخفق في مهمته .

وعندما فشل مشروع أبي الفتح وعاد الى مكة من الرملة سنة ٤٠٣هـ<sup>(١٠٠)</sup> وصفح عنه الحاكم أراد أبو الفتح أن يسترضيه فضرب عمله بمكة على غرار الدينار المصري وكتب عليها اسم الحاكم بأمر الله الفاطمي<sup>(١٠١)</sup>.

وفي سنة ٤٦٢هـ ضاقت يد الشريف محمد بن جعفر أبي هاشم أمير مكة بسبب انقطاع ما كان يأتيه من مصر لظروف الشدة العظمى<sup>(١٠٢)</sup> فأخذ قناديل الكعبة وصفائح الباب والميزاب<sup>(١٠٣)</sup> وكذلك جميع موجوداتها وضربها دراهم ودنانير<sup>(١٠٤)</sup>.

ونحن لا نعرف بالضبط هل كانت هذه العملة المكعبة التي ضربها أبو هاشم على غرار العملة العباسية أو الفاطمية أم أنها كانت مستقلة في قيمتها ووزنها ، ومهما يكن من أمر فقد ظلت العملة المصرية هي السائدة في مكة طوال هذه الفترة ، ولم تنفجر الا في عهد الملك المسعود يوسف بن محمد<sup>(١٠٥)</sup> حيث ضرب في مكة نقودا مستقلة في قيمتها فكان الدينار المكسي الجديد أربعة دراهم ، وكل درهم ثلاث جوار وكل جائر ثمان فلوس وكل فلس أربع درهم<sup>(١٠٦)</sup>.

أما وحدة الوزن في مكة فكانت المن المعروف في جميع أنحاء العالم الإسلامي<sup>(١٠٧)</sup>، غير أن المكين كانوا يسمونه رطلا<sup>(١٠٨)</sup>، وكان الرطل المكسي يساوي مائتي درهم<sup>(١٠٩)</sup> وهو يختلف في وزنه عن الرطل البغدادي الذي كان سائدا آنذاك خارج حدود بغداد في اليمن وعمان<sup>(١١٠)</sup>.

وكانت معظم الحوائج والمطورات في مكة واليمن تباع بالرطل أو المن<sup>(١١١)</sup>، الا أن هناك حوائج أخرى يستدعى بيعها أطلاا أخرى ذات وزن يختلف عن الرطل الرسمي ، فكان من اللحم

- (٩٣) القاضي ، العقد الثمين ، ج ١ ، ص ١٧٠ .
- (٩٤) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ١٦٤ .
- (٩٥) شفاء الغرام ، ج ١ ، ص ١١٩ .
- (٩٦) المنتظم ، ج ٧ ، ص ١٦٤ .
- (٩٧) عن البيهقي ، فوائد أمراء العرب ، ص ٩٢ .
- (٩٨) المقريزي ، اتعاضد الخلفاء ، ج ٢ ، ص ٩٥ .
- (٩٩) نفس المكان .
- (١٠٠) ابن الجوزي ، المنتظم ، ج ٨ ، ص ٢٥٦ .
- (١٠١) ابن خلدون ، التلجيم الزاهرة ، ج ٥ ، ص ٢٠ .
- (١٠٢) ابن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ٢٥٦ .
- (١٠٣) ابن الجوار ، تاريخ المستنصر ، ص ١٢ .
- (١٠٤) نفس المكان .
- (١٠٥) المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ٩٩ .
- (١٠٦) نفس المكان ، ابن الجوار ، المصدر السابق ، ص ١٢ .
- (١٠٧) المقدسي ، المصدر السابق ، ص ٩٩ .
- (١٠٨) نفس المكان .
- (١٠٩) ابن الجوار ، المصدر السابق ، ص ١٢ .

أربعمائة درهم ، وبه يباع اللحم والشحم والهريسة والمجنبة <sup>(١١٠)</sup> ، ومن السمن ثمانمائة درهم . وبه يباع السنن والزيت والنخل والشيرج <sup>(١١١)</sup> ، ولا يزال حتى في عصرنا الحاضر يتم التعامل في بعض مناطق مكة بأرطال خاصة لبيع بعض الحاجيات كزطل المسك والعنبر وزطل الصباغ والبخور ولا زلنا نسمع حتى الآن عن الرطل الحجري والبندري والبارقي وغيرها . وكلها تنسب إلى أماكن تقع إلى الجنوب من مكة المكرمة .

أما وحدة الكيل في مكة المكرمة فكانت الصاع والمذ ، وكان المذ يزن خمسة أرطال وثلاثون . غير أنه لم يلبث أن طبق النظام الرباعي بحيث أصبح الصاع يساوي أربعة أمداد ، وكل مد يساوي رطلا <sup>(١١٢)</sup> .

ويباع بالصاع والمذ ، الحنطة وسائر الحبوب المجلوبة إلى سوق مكة التجاري <sup>(١١٣)</sup> . غير أن الكيل في الحجاز كان لا يخلو في بعض الأحيان من التطفيف ، ولا سيما عند أرباب السفن فقد جاء عن المقدسي قوله <sup>(١١٤)</sup> : « ولهم بالمرأب صاعان يعطون بأحدهما ( وهو الأصغر ) جريات الملاحين ويتعاملون بالكبير » .

أما الأقمشة فكانت تباع بالذراع ، والذراع هو اليذ <sup>(١١٥)</sup> في أيام الموسم وإيام الصدقة <sup>(١١٦)</sup> حتى إذا كان بعد الموسم بعدة شهر كامل زيد في الذراع <sup>(١١٧)</sup> .

ونلاحظ هنا أن المكين كانوا يتحكمون في الموسم سواء في تقديم أو سائر معاملاتهم لأن الموسم هو فرصتهم الوحيدة لجني أرباح طائلة ، ولكن يظهر أن البعض منهم قد غالى في استغلال مواسم الحج والعمره لتلك الغاية ، حتى جعلت واحداً من الرحالة الذين زاروا مكة قريبا من هذه الفترة يقول <sup>(١١٨)</sup> : « وهم ( أي أهل مكة ) يمتدحون في الحاج ما لا يمتدح في أهل الذمة ، قد صبروهم من أعظم غلاتهم التي يستغلونها ينتهبونها انتهابا ويسببون لاستغلال ما بأيديهم استغلالا » . فالحاج معهم لا يزال في غرامة ومؤونة إلى أن ييسر الله رجوعه إلى وطنه .

هذا من جهة ومن جهة ثانية فقد كانت الحوائج التي لا تخضع لنظام التعامل الذي كان سائدا في مكة آنذاك يتم بيعها « بالبيعة » فكانت الأدم تباع بالبيعة <sup>(١١٩)</sup> . ولعل البيعة هذه شبيهة بالكورجة التي لا تزال تباع بها الجلود في وقتنا الحاضر في مكة . سيما وأن الحمل - أي حمل الجمل - كان يأتي بيعتين ونصف <sup>(١٢٠)</sup> . وهذه الكمية تقرب من حمل الجمل اليوم .

هذا إلى أن نظام المقايضة كان سائدا في مكة في تلك الفترة وهو الذي يعرفه ابن الجاور بأنه

- (١٠٩) ابن الجاور ، تاريخ المستنصر ، ص ١٢ .
- (١١٠) نفس المكان .
- (١١١) نفس المصدر ، ص ١٣ .
- (١١٢) نفس المكان .
- (١١٣) أحسن التقاسيم ، ص ٩٩ .
- (١١٤) ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ١٣ .
- (١١٥) نفس المكان .
- (١١٦) ابن الجاور ، تاريخ المستنصر ، ص ١٢ .
- (١١٧) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٤٤ .
- (١١٨) ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ١٣ .
- (١١٩) نفس المكان .

« كج بكج »<sup>(١٢١)</sup> وقد كان نظام المقايضة رائجا بين تجار مكة وروادها من السرو فقد جاء عن ابن جبير قوله « ومن العجيب في أمر هؤلاء الماترون أنهم لا يبيعون من جميع ما ذكروا بدينار ولا بدرهم ، إنما يبيعونه بالخرق والمبائن والشمل فأصل مكة يمدون لهم الأقنعة والملحف المثنان وما أشبه ذلك مما يلبسه الأعراب ويبيعونه به ويشارونهم »<sup>(١٢٢)</sup> .

### سوق مكة في مواسم الحج والعمرة

ذكر ابن جبير<sup>(١٢٣)</sup> « أن هذه البلدة المباركة ( أي مكة ) سبقت لها ولأهلها الدعوة الخيلية الابراهيمية وذلك أن الله عز وجل يقول حاكيا عن خليله ، صلى الله عليه وسلم ( فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا )<sup>(١٢٤)</sup> ، وقال عز وجل ( أو لم نمكن لهم حرما آمنا يجبى إليه ثمرات كل شيء )<sup>(١٢٥)</sup> ، فبرهان ذلك فيها ظاهر متصل إلى يوم القيامة ، وذلك أن أفئدة الناس تهوى إليها من الأصقاع النائية والأقطار الشاسطة بالطريق إليها ملتقى الصادر والوارد ... والثمرات تجبى إليها من كل مكان ، فهي أكثر البلاد نصا وفواكه ومنافع ومرافق ومتاجر » .

وكانت سوق مكة مزدهرة طوال أيام السنة ذلك لأنها لا تخلو - كما أوضحنا - من عدد كبير من المجاورين وطلاب العلم والمعتمرين ، هذا إلى جانب وقوعها في منطقة تحيط بها القرى الزراعية التي تكتظ بسكانها من المزارعين ورعاة الماشية فكانوا يرتادون مكة فسي كل يوم ليبيعوا محصولاتهم الزراعية من حبوب وفواكه وخضار وحيوانات وبالتالي يشترون ما يحتاجون إليه من السلع التي لا تتوفر إلا في أسواق المدن .

غير أن سوق مكة يزداد ازدهارا في مواسم الحج والعمرة ، فقد كان لها موسمان أحدهما في أول رجب والثاني موسم الحج<sup>(١٢٦)</sup> ، ذكر الأدرسي أنه ينفق في هذين الموسمين كل ما جلب إليها<sup>(١٢٧)</sup> . وكانت مكة تستقبل فسي هذين الموسمين عشرات الآلاف من الحجاج والتجار الذين يقدون إليها لقضاء فريضة حجهم هذا إلى جانب المنافع التجارية التي يحصلون عليها فسي تلك البقعة الطاهرة .

وكانت مكة مهية لاستقبال مثل هذا العدد الضخم الذي يعتمد عليه اقتصادها فقد وصفت حينذاك أن بها شوارع وأسواق وفنادق ودورا كبيرة في أماكن متفرقة<sup>(١٢٨)</sup> ، وكان لأهلها أيضا أموال صامئة وأموال ماشية ودواب وجمال<sup>(١٢٩)</sup> ، هذا فضلا عما يتوفر في سوقها من الخيرات الكثيرة المجلوبة إليها من مخاليفها القريبة<sup>(١٣٠)</sup> .

وكان سوق مكة حول الحرم ومعظمه يمتد على جانبي المسمى من الصفا إلى المروة ، فقد وصفه ناصر خسرو - وهو شاهد عيان - بقوله « وعند الجانب الشرقي للمسجد سوق تمتد من الجنوب

(١٢٠) تاريخ المستنير ، ص ١٣ .

(١٢١) الرحلة ، ص ١١١ .

(١٢٢) الرحلة ، ص ٩٦-٩٧ .

(١٢٣) الآية ٣٧ من سورة إبراهيم .

(١٢٤) الآية ٥٧ من سورة القصص .

(١٢٥) الأدرسي ، نزهة المشتاق ، ورقة ١٠٨ .

(١٢٦) نفس المكان .

(١٢٧) الظاهري ، ذبلة كشف المالك ، تعليق بولس راويس ، باريس (١٨٨٤) ، ص ١٢ .

(١٢٨) الأدرسي ، نزهة المشتاق ، ورقة ١٠٨ .

(١٢٩) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ١٦٤ .

الى الشمال • وفي اولها ناحية الجنوب جبل أبى قبيس الذي تقع على سفحه الصفا ، ٠٠٠ والمروة في نهاية السوق ، شمال الجبل ٠٠٠ وما يسمى السعي بين الصفا والمروة هو السعي في هذه السوق من اولها لآخرها (١٣٠).

اما في أيام الموسم « فيفقد المسجد الحرام كله سوقا يباع فيه من الدقيق الى العقيق ومن البر الى الدر الى غير ذلك من السلع » (١٣١) فكان مبيع الدقيق بدار الندوة الى جهة بنى شيبة (١٣٢) ، وتباع بقية الأشياء حول الحرم في البلاط الآخذ من الغرب الى الشرق ونسي البلاط الآخذ من الشمال الى الجنوب (١٣٣).

كما كان يوجد سوق كبير الى الشرق من سوق المسمي ، وكانت تعرف بسوق المطارين وقد وصفها ناصر خسرو « بأنها سوق جميلة البنائيات وكلها عطارون » (١٣٤) ، كما كان يوجد سوق آخر يجده النازل من جبل المروة ، وهو سوق صغير به عشرون دكانا متقابلة يشغلها جميعها حجامون لحلق شعر الرأس (١٣٥).

وهناك سوق آخر يعمر في أيام الموسم ، وبالأخص في أيام التشريق ، وهو سوق منى ، وتقع منى على فرسخ من مكة ، وهي جزء من الحرم (١٣٦) طولها ميلان ، وهي تمر في الموسم وتخلو بقية السنة (١٣٧) ، وهي عبارة عن أزقة ضيقة والمسجد في الشارع الأيمن ومسجد الكبش بقرب العقبة وبها آبار ومصانع وقياسير بينهما (١٣٨) ، وكان يبنى حوانيت حسنة البناء قد بنيت بالحجر وخشب الساج (١٣٩) ، ومنى في تلك الأيام الثلاثة سوق من أعظم الأسواق يباع فيها من الجواهر النفيس الى أدنى الخرز الى غير ذلك من الأمتعة وسائر سلع الدنيا لأنها مجتمع أهل الآفاق ، (١٤٠).

وكان سوق مكة جديرا باهتمام الخلفاء بحيث كان يشرف على نظامه وحسبته وال يعين من قبل دار الخلافة ، فقد ذكر القاضي أن الحسين بن علي بن عبد الله من أولاد عتبة بن أبى لهب أسندت اليه ولاية هذا السوق من زمن المطيع ( ٣٣٤-٣٦٣ هـ ) (١٤١).

وما دنا قد أعطينا فكرة عن سوق مكة في تلك الفترة يجدر بنا أن نتناول السلع التي كانت تباع في هذا السوق في أيام الموسم ، وهي ما يمكن إدراجها تحت شيئين رئيسيين هما المواد الغذائية ثم السلع الكمالية .

فاما الغذائية فكان سوق مكة يفسف بالفواكه والخضروات كالتيين والنعنب والرمان والسفرجل والخوخ والأنرج والجوز والمقل والبطيخ والقناء والخيار الى جميع البقول كلها كالباذنجان واليقطين والسلمج والجزر والكرنب الى سائرهما (١٤٢) ، وكانت جميع الفواكه متوفرة في مكة حتى في الشتاء (١٤٣).

- 
- (١٣٠) الرحلة ، ص ٢٢-٢١ .
  - (١٣١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١٦٠ .
  - (١٣٢) نفس المكان .
  - (١٣٣) نفس المكان .
  - (١٣٤) الرحلة ، ص ١٢٣ .
  - (١٣٥) نفس المصدر ، ص ١٢٢ .
  - (١٣٦) القدس ، أحسن التقاسيم ، ص ٧٦ .
  - (١٣٧) نفس المكان .
  - (١٣٨) نفس المكان .
  - (١٣٩) نفس المكان .
  - (١٤٠) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١٥٧ .
  - (١٤١) القاضي ، العقد الثمين ، ج ٤ ، ص ٢٠٤ .
  - (١٤٢) نفس المصدر ، ص ٩٧ .
  - (١٤٣) ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١٢٤ .

على أن البطيخ المكي كانت له ميزة فريدة في أكله وشمه ، فقد وصف ابن جبير بطيخ مكة بقوله <sup>(١٤٤)</sup> « ومن أعجب ما اخترناه من فواكهها البطيخ والسفرجل وكل فواكهها عجب ، لكن للبطيخ فيها خاصة من الفضل عجيبة ذلك لأن رائحته من أعطر الروائح وأطيبها يدخل به الداخل عليك فتجد رائحته العبة قد سبقت اليك فيكاد يشفلك عن أكلك إياه حتى إذا ذقته خيل اليك أنه شيب بسكر مذاق أو بجنى النحل اللباب » <sup>(١٤٥)</sup>.

كما كان يباع بسوق مكة أنواع مختلفة من الزبيب الجيد <sup>(١٤٦)</sup>، ومن العسل وقصب السكر والتصور الجيدة من البرني والمكثوم ، حيث تباع في الموسم تمرا ووطبا <sup>(١٤٧)</sup>.

أما المواد الغذائية المثلة في المنتجات الحيوانية فكانت فسي منتهى الوفرة فهناك اللبن ومشتقاته كالسمن والزبدة والجبن ، وكانت اللحوم متوفرة في سوق مكة وهي في غاية الجودة <sup>(١٤٨)</sup> ولا سيما لحم الضأن فقد كان لذيذا رغم افراطه في السمن <sup>(١٤٩)</sup>.

أما الحلوى فقد ذكر ابن جبير أنه كان « يصنع منها أنواع غريبة من العسل والسكر المقود على صفات شتى ( يحاكون بها ) جميع الفواكه الرطبة واليابسة . وفي الأشهر الثلاثة رجب وشعبان ورمضان يتصل منها أسسطة بين الصفا والمروة ، ولم يشاهد أحد أكمل منظرا منها لا بمصر ولا بسواها ، قد صورت فيها تصاوير إنسانية وفاكية وجلبت في منصات كأنها العرائس ونضدت بسائر أنواعها المنضدة الملونة فتلوح كأنها الأزهار حسنا ، فتقيد الأبصار وتستنزل الدرهم والدينار » <sup>(١٥٠)</sup>.

أما الحبوب فكان يباع بمكة الحنطة والشعير والذرة والدخن والسويق وغيرها <sup>(١٥١)</sup> ومعظم هذه الخيرات كانت تأتي - كما أسلفنا - من بلاد السراة ، وأهلها من القبائل الموالية لمكة مثل بجيلة وغامد وزهران وغيرهم <sup>(١٥٢)</sup>، وهم يرفدون مكة بمحصولاتهم في موسمين من السنة هما العمرة الرجبية وموسم الحج ، وقليل منهم من يأتي في رمضان <sup>(١٥٣)</sup>.

هناك تعليقاتان لتوافد هذه القبائل بأرزاقها الى مكة . الأول ديني ويشير اليه ابن جبير <sup>(١٥٤)</sup>، فيذكر أنهم متى أقاموا عن هذه الميرة ببلادهم تجذب ويقع الموتان في مواشيهم وأنعامهم ، وبوصولهم بها تخصب بلادهم وتقع البركة في أموالهم . فمتى قرب الوقت ووقعت منهم بعض غفلة فسي التاهب للخروج اجتمع نساؤهم فأخرجنهم <sup>(١٥٥)</sup>.

والثاني جغرافي يرجعه ناصر خسرو <sup>(١٥٦)</sup> الى قربهم من مكة وسهولة طريقهم اليها . ومسح

(١٤٤) ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ٩٨ .

(١٤٥) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٩٨ .

(١٤٦) ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ١٦٦ .

(١٤٧) ابن الجياور ، تاريخ المستنصر ، ص ٩ .

(١٤٨) ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ٩٨ . ابن بطوطة ، المصدر السابق ، ص ١٦٦ .

(١٤٩) ابن بطوطة ، المصدر السابق ، ص ١٢٢ .

(١٥٠) رحلة ابن جبير ، ص ٩٨ .

(١٥١) ابن الجياور ، المصدر السابق ، ص ٢٧ .

(١٥٢) ابن بطوطة ، المصدر السابق ، ص ١٦٦ .

(١٥٣) ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١٢١ .

(١٥٤) ابن جبير ، الرحلة ، ص ١١١ .

(١٥٥) نفس المكان .

(١٥٦) الرحلة ، ص ١٢١ .

تسليماً بوجاهة العامل الثاني إلا أن هناك عامل ثالث يجب ألا نغفله أو يغيب عن بالنا ، وأعني به العامل الاقتصادي ، ذلك أن السراة بلاد واسعة ذات مزارع وافرة تنتج أنواعاً شتى من المزروعات ، وأن أسواقها المحلية صغيرة لا تستوعب هذا الإنتاج الكبير ولا تستطيع أن توفر لهم احتياجاتهم التي يشترونها من سوق مكة ، التي هي المكان الوحيد الأقرب إلى السراة<sup>(١٥٧)</sup> والمؤهل لاستيعاب جميع منتجات السراة التي يقاضون بها ما يحتاجون إليه من الحاجيات المستوردة كالأقمشة والعباءات والشمل<sup>(١٥٨)</sup> ، وهذا يفسر توارده سكان السراة على مكة ثلاث مرات في السنة<sup>(١٥٩)</sup>.

أما الكماليات المستوردة فكان يكتظ بها سوق مكة في مواسم الحج « ففيه - كما يقول ابن جبير<sup>(١٦٠)</sup> - مجتمع الشرق والغرب فيباع في يوم واحد ، فضلاً عما تتبعه من الذخائر النفيسة كالجواهر والياقوت ، وسائر الأحجار ، ومن أنواع الطيب كالمسك والكانفور ، والعنبر والعود ، والمقايير الهندية إلى غير ذلك من جلب الهند والعجشة إلى الأمتعة العراقية واليمنية ، إلى غير ذلك من السلع الخراسانية والبضائع المغربية إلى ما لا ينحصر ولا ينضب ، مما لو فرق على البلاد كلها لأقام لها الأسواق النافعة ولمس جميعها بالمنفعة التجارية »<sup>(١٦١)</sup>.

والخلاصة أن رواج سوق مكة كان متصلاً عبر القرون ، وخيراتها التي تأتيها من كل أرجاء المعمورة لا تكاد تنقطع فكان التجار يأتونها من كل مكان حاجين ومنتمقين ، وكان هؤلاء التجار يسمون مكة عروق الذهب ويسمونها البقادة مربية الأيتام<sup>(١٦٢)</sup>.

وقد عرف أهل مكة - وهم أصحاب قدم راسخة في التجارة - عرفوا كيف يستفيدون من هذه المواسم ، فقامت لذلك تجارة عريضة بمكة أمسك المكيون بزمامها فكانوا يشترون جميع ما يصل إليهم من منتجات قرى مكة ومن السراة ، وكذلك ما يصل إليها من مختلف أنحاء المعمورة ليبيعه من جديد على الحجاج والمتأربين على حد سواء ، ولهذا يقول المكيون : « حاج العراق أبونا نكسب منه الذهب والسرور أمنا نكسب منهم القوة »<sup>(١٦٣)</sup>.

ولا يعني هذا أن سوق مكة كتب له الراجح في مختلف السنين لأن مكة ومخالفاتها شأنها في ذلك شأن غيرها من البلاد الإسلامية كثيراً ما تتعرض للفتن والمجاعات التي يسببها القحط والحروب فيكسده سوقها تبعاً لذلك وتتمحق خيراتها ، ولا يبقى اعتمادها حينذاك إلا على ما يرددها من مرة مصر وصدقائها<sup>(١٦٤)</sup>.

(١٥٧) تعتبر الطائف من المدن المغربية للسراة ، ولكنها مدينة صغيرة ولا تستطيع أن تستوعب كل منتجات السراة ، أو تلبي احتياجاتها من البضائع المستوردة .

(١٥٨) ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ١١١ .  
(١٥٩) ناصر خسرو ، المصدر السابق ، ص ١٢١ .

(١٦٠) ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ٦٧ .

(١٦١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٦٧ .

(١٦٢) ابن الجواد ، تاريخ المستعصر ، ص ٥ .

(١٦٣) نسي نصير ، ص ٢٦ .

(١٦٤) اليمتقوي ، البلدان ، ص ٣١٧ - الشرازي ، سيرة المؤيد ، ص ١٥٥ .

كانت مكة تتعرض من وقت لآخر لكثير من الفتن والمجاعات التي تسبب في كساد سوقها ولمرة الكثير من الفتن والمجاعات في مكة راجع :

- المسمى ، أخبار مصر ، ورقة ٢٥٢ .

- ابن فهد ، أخبار الورى ، حوادث سنة ٤٤٠ هـ ، ٤٤٤-٤٤٨ هـ .

- ابن الأثير ، الكامل ، ج ٨ ، ص ٥٠ ، ٧٢ ، ٧٩ .

- ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١٢٠-١٢١ .

- القرطبي ، أحاديث الأمة ، ص ٣٤ .



وتضاف عائدات الضرائب والمكوس الى الموارد المحلية لامارة مكة المكرمة ، وهي تشكل مردودا كبيرا يمكن أن يسهم بقدر طيب في انعاش الحالة العامة لسكان البلد المقدس . غير أن هذا الدخل الكبير يذهب الى جيوب حكام مكة المكرمة .

وتطلق ضريبة المكس على الجباية أو ما يأخذه العشائر ويقال له الماكس ، وفكرة فرض المكوس قديمة وقد أبطل الاسلام المكس بأنواعه<sup>(١٦٥)</sup> . فقد جاء في الحديث « لا يدخل الجنة صاحب مكس »<sup>(١٦٦)</sup> ثم فرضت الزكاة عوضا عنه ، وهي حق معلوم يؤخذ من أغنياء المسلمين ويرد الى فقرائهم<sup>(١٦٧)</sup> .

وكانت المكوس معروفة بمكة منذ مطلع القرن الرابع الهجري ، اذ تذكر المصادر أن على بن عيسى قد أبطل المكوس بمكة المكرمة وجباية الخمر بديار بني ربيعة<sup>(١٦٨)</sup> .

على أن أقدم اشارة صريحة عن جباية المكوس من الحجاج كانت في سنة ٣٢٧هـ وكان ذلك على يد القرامطة ، اذ تشير المصادر الى أن أبا على عمر بن يحيى العلوي كتب الى القرمطي أن يطلق الحجاج ويعطيه عن كل حمل خمسة دنانير ، فأذن وحج بالناس « وهي أول سنة أخذ فيها المكس من الحجاج »<sup>(١٦٩)</sup> .

ويجيب المكس من الحجاج في مدينة عيذاب ومن لم تجب منه في عيذاب جبيت في جدة فقد جاء عن الادريسي قوله<sup>(١٧٠)</sup> : وبها يؤخذ المكس من حجاج الاسلام القاصدين من بلاد المغرب مبلغه على كل رأس ثمانية دنانير من أي الرتب كان مكسورا أو مسكوكا ولا يعبر أحد من حاج المغرب الى جدة الا أن يظهر مكسة فيجوزها ربابني بحر القلزم، ومن لم يكن عنده مكس غرمة الربابني» .

ويتضح من هذا النص أن ربان السفينة هو الذي يجمع المكوس من الحجاج أو على الأقل يتأكد من أن جميع الحجاج الذين سيقلعهم في سفينته قادرين على دفع المكس والا فانه سيتحمل الغرم عن أولئك الذين يتعذر عليهم دفع ما عليهم من مكوس « فاذا جاز المركب البحر وسهل الله عليه الوصول الى جدة أرسى على بعد ودخل صاحب دواوينهم ثم نزلوا ونزل الناس بجملتهم فيقضى منهم المكوس اللازمة لهم الموجبة عليهم »<sup>(١٧١)</sup> .

فاذا تصادف وعثر على رجل لا مكس معه ، فاما أن يفرم ربان السفينة لأنه هو الذي يجوز من عيذاب الى جدة<sup>(١٧٢)</sup> ، واما أن يسجن حتى تقوته فريضة الحج<sup>(١٧٣)</sup> هذا علاوة على ما يتعرض له من وسائل العذاب المختلفة<sup>(١٧٤)</sup> . ذكر ابن الجاور<sup>(١٧٥)</sup> أنهم يؤخذون ويدلون في صهرج من

(١٦٥) السليمان ، من - العلاقات الحجازية . ص ١٦٠ -

(١٦٦) أبو داود ، السنن ، ج ٣ ، ص ٢٤٩ - ١٠١ - ونسك ، المعجم المقهرس ، ج ٦ ، ص ٢٤٦ - التكريتي ، محمد صالح ، الزواج النوى في تحليل المؤرخين ، مجلة كلية الآداب ، جامعة الرياض ، ٢٠ ، ص ٢ ( ١٩٧١/١٩٧٢ م ) ، ص ٦٩ -

(١٦٧) السستاني ، الحافظ بن حجر ، بلوغ المرام من أدلة عملة الأحكام ، تعليق محمد حامد النقي ، طبع المكتبة التجارية الكبرى بدمر ، ص ١١٨ -

(١٦٨) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ١٤٢ - متر ، العصابة ، ج ١ ، ص ٢٢٣ -

(١٦٩) ابن تفرى بردي ، النجوم الزاهرة ، ص ٢٦٤ -

(١٧٠) نزهة المشتاق ، ص ١٠٤ -

(١٧١) الادريسي ، نزهة المشتاق ، ص ١٠٥ -

(١٧٢) نفس المكان -

(١٧٣) نفس المكان -

(١٧٤) القرطبي ، السلوك ، ج ١ ، ق ١ ، ص ١٦٤ -

(١٧٥) تاريخ المستنصر ، ص ٤٨ -

صهاريج جدة ، وقيل يؤخذون الى جزيرة من الجزر الغربية حيث يعلق أحدهم بحقويه ، فاذا حج الناس وقضوا مناسكهم ، وأفاض كل راجعا الى مقصوده فحينئذ يخرجوا المغاربة من الصهاريج والجزر ، وقسطوهم على المراكب الراجعة الى مصر والراجعة الى عيذاب والقلزم ، (١٧٦) .

وهذا المكس الذي أشار اليه الادريسي هو المكس الذي كان يؤخذ من المغاربة (١٧٧) ذلك لان المكس الذي كان مفروضا على جميع الحجاج هو سبعة دنائير (١٧٨) ، أما المغاربة فكانوا يدفعون سبعة دنائير كغيرهم من الحجاج ودينارا واحدا كانوا يدفعونه دية للكلب (١٧٩) فأصبح الجميع ثمانية دنائير على كل رأس (١٨٠) .

وقد بقي هذا المكس المجحف رسما ثابتا يدفعه المغاربة حتى أبطله صلاح الدين الأيوبي سنة ٥٧٢هـ ودفع اعانة لشريف مكة عوضا عنه (١٨١) ، وقد بلغت هذه الاعانة الف دينار وألف أردب قمحا سوى اقطاعات بصعيد مصر واليمن وقيل بلغت في مجموعها ثمانية آلاف أردب قمحا تحمل سنويا الى جدة (١٨٢) .

غير أن هذا الاجراء لم يبلغ تماما بل كان مرتبطا ب ورود الاعانة من مصر فاذا تأخرت هذه الصلة عاد أمير مكة لأخذ المكوس من الحاج فقد أشار ابن جبير الى أن الحجاج احتجزوا في جدة سنة ٥٧٥هـ ، ولم يسمح لهم بدخول مكة وذلك لتأخر الصلة التي كانت تتلقاها امانة مكة من صلاح الدين ، ولم يسمح لهم والى جدة بالذهاب الى مكة الا بعد مكاتبة بينه وبين شريف مكة انتهت بالسماح لهم بالحج بعد أن يضمنوا بعضهم بعضا ، فاذا لم يرد المال والطعام ، وما جرت العادة بارساله من قبل صلاح الدين والافسيستوني ذلك من الحاج (١٨٣) .

هذا ولم يقتصر الحاج المغربي على ما كان يدفعه في تلك الفترة لأمرأ مكة الأشراف من مكوس بل كان يدفع ضريبة لخلفاء مصر الفاطميين ، فقد ذكر ابن الجاور أن الفاطميين كانوا « يوزنون المغاربة جزية على كل رأس دينارين وقيراطين » (١٨٤) .

أما الحاج العراقي والحاج الشامي فالظاهر أنهم كانوا يدفعون مبلغا مقطوعا من المال عوضا عن المكس ، وكان يتولى أمير الحج جمعه منهم ثم يعطيه لأمير مكة (١٨٥) ، هذا عدا الصلات التي كانت تصل الى جيب شريف مكة من الحكومات القائمة ، فاذا لم يصل اليه ما يرضيه من الحجاج تعرضوا لضيقه (١٨٦) .

هذا من جهة ومن جهة ثانية فقد كان أمير جدة يتمتع - كما يظهر - بصلاحيه اعفاء بعض العلماء والشخصيات البارزة من المكس المفروض على الحجاج القادمين عن طريق ميناء جدة ، فقد

(١٧٦) نفس المكان .

(١٧٧) نزهة المشتاق ، ص ١٠٥ .

(١٧٨) ابن الجاور ، المصدر السابق ، ص ٤٨ .

(١٧٩) قيل بأن منشأ دية الكلب يعود الى أن أحد كلاب جده أخذ رفيقا من الصالحين فالتاموا عليه وقتلوه ، فهب الجنود لنصرة الكلب وبطشوا بالمغاربة ، فلما رأوا الهلاك أقروا على أنفسهم بدفع دينار من كل واحد منهم كدية للكلب ، فثبتت تلك الدية رسما ثابتا على كل مغربي يصل الى جده . انظر : ابن الجاور ، نفس المصدر ، ص ٤٨ .

(١٨٠) نفس المكان .

(١٨١) دجلان ، خلاصة الكلام ، ص ٢١ .

(١٨٢) الناصي ، العقد الثمين ، ج ١ ، ص ٢٤٩ ، ج ٣ ، ص ٢٧٤ .

(١٨٣) الرحلة ، ص ٥٤-٥٥ .

(١٨٤) تاريخ المستعصر ، ص ٤٩ .

(١٨٥) ابن نهد ، اتعاف الوري ، حوادث سنة ٤٤٦هـ .

(١٨٦) ابن الفلاس ، ذيل تاريخ دمشق ، ص ١٢٥ .

ذكر ناصر خسرو « أنه ذهب الى أمير جدة فآكرم وفادته وأعفاه عما كان يجب عليه من المكس (١٨٧) » . أما المكوس على التجارة فكانت تجبى بالدرجة الأولى في مينائي مكة المكرمة الرئيسيين وهما جدة والسرير ، فقد كان لهذين الميناءين رسم على جميع البضائع والمراكب الصاعدة والنازلة (١٨٨) ، كما كانت تجبى المكوس على البضائع الداخلية في مواقع معينة بالقرب من جدة ومكة (١٨٩) .

على أن ميناء جدة كان يشكل الركيزة الأولى في دخل مكة من الضرائب في تلك الفترة فقد ذكر المقدسى : « أنه كان يؤخذ بجدة من كل حمل جمل حنطة نصف دينار وكيل من فرد الزاملة ، وعلى سفل ثياب الشطوى ثلاث دنانير ، ومن سفل الديبقي ديناران » (١٩٠) .

وهذه المكوس التي كانت تؤخذ على البضائع تعتبر مكوسا معتدلة اذا ما قورنت بتلك التي كانت تؤخذ على الحاج ، كما أن هذه المكوس التي كان يدفعها التجار بميناء جدة من شأنها أن تؤمن لهم الطريق الى مكة المكرمة . وبالتالي فهي تحقق لهم الحماية والخفاة سواء أقاموا بجدة أو انتقلوا منها الى مكة المكرمة .

أما البضائع والأرزاق التي كانت تصل الى جدة أو مكة من الداخل فكانت تخضع أيضا للمكوس ، وكانت هناك أماكن تسمى المرافد ترصد البضائع خارج المدن حتى اذا مرت بها فسي طرئها الى المدن أخضعتها للضرائب ، فقد ذكر المقدسى : مرصدين أحدهما بالقرين والثاني بطن مر . وكان يؤخذ على كل حمل جمل في هذين المكانين مبلغ نصف دينار (١٩١) ، وهذه المرافد شبيهة بما كان مستخدما في الحجاز وتهامة حتى عهد قريب ، حيث كانت توضع نقاط عند مداخل المدن الفاية منها جباية الضرائب والرسوم على السلع المحلية التي يجرى تسويقها الى المدن ، وكانت تعرف الى عهد قريب باسم المرامم ، وصاحبها باسم المرسم .

هذا الى أن هذا المكس لم يثبت أن تضاعف في عهد الأمير محمد بن أبي هاشم أمير مكة ، فقد أصبح يؤخذ على كل حمل جمل يجتاز القرين مبلغ دينار علوية ، والظاهر أنه كان يشتط في أخفها ، فقد ذكر ابن الجاور أن الأمير هاشم كان يوقف فسي هذا الموضع رتبة خيل يعترضون القوافل في الطرق ، وكان لهم على كل حمل دينار علوية (١٩٢) .

وقد كانت بالقرين حصن مربع مبنى بالحجر والجص ويقع على أكمة مرتفعة ، وقد بنى على دوره ثلاثة عشر برجاً صفاراً (١٩٣) ، والظاهر أن هذه الأبراج التي كانت تحيط بالحصن كانت لمراقبة القوافل التي تحاول أن تتحاشى المرور على هذا الحصن في طريقها الى مكة أو جدة تفادياً لدفع المكس .

أما القوافل القادمة من الطائف الى مكة المكرمة فقد كان يؤخذ على كل حمل حب مد مكى وربع المد (١٩٤) . ويجري على القوافل القادمة من وراء الطائف من ناحية الجنوب ما يجرى على نظيرتها التي كانت تأتي من الطائف فقد كان يؤخذ مد مكى وربع على القوافل القادمة من بجيلة (١٩٥) .

(١٨٧) الرحلة ، ص ١٦١ .

(١٨٨) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٢٣ . الظاهري . زبدة كشف المالك ، ص ١٤ .

(١٨٩) المقدسى . أحسن التقاسيم ، ص ١٠٤ .

(١٩٠) نفس المكان .

(١٩١) نفس المكان .

(١٩٢) تاريخ المستنصر ، ص ٤١ .

(١٩٣) نفس المكان .

(١٩٤) غزوى . الفادة الإنام ، ج ٢ ، ص ٦٦٣ .

(١٩٥) نفس المكان .

أما في السرين فكان لصاحبها من قبل أمير مكة رسوم معلومة على المراكب الصاعدة والنازلة بالتجارات والمتاع والريق من اليمن وغيرها<sup>(١٩٦)</sup>، فكان يأخذ على كل حمل جمل دينارا وعلى سلة الزعفران دينارا، وعلى كل رأس من الريق مثل ذلك<sup>(١٩٧)</sup>.

وكانت عائدات هذه الرسوم التي تؤخذ من ميناء السرين تذهب مناصفة بين واليها وبين شريف مكة، بحيث يظل نصفها إلى صاحب تهامة ونصفها الثاني إلى صاحب مكة الهاشمي<sup>(١٩٨)</sup>.

أما عائدات جدة فلم تشر المصادر التي بين أيدينا إلى أن واليها كان يأخذ منها شيئا، بل إن أمير مكة كان ينفرد بأخذ متحصل جدة جميعه لا يشاركه فيه أحد<sup>(١٩٩)</sup>، وربما كان عامل جدة يأخذ قدرا مخصصا مقابل جباية هذه المكوس، ونظرة في شئون البلد إذ أن وظيفته كانت إلى جانب جباية المكوس النظر في أعمال جدة<sup>(٢٠٠)</sup>.

وكانت بدعة المكس بدعة مشينة أثارت سخط كثير من العلماء والحجاج على حد سواء فقد أبطل الوزير علي بن عيسى في مطلع القرن الرابع المكس الذي كان يؤخذ على الحجاج بمكة المكرمة<sup>(٢٠١)</sup>.

وعندما فرض القرامطة مكسا على الحجاج المراكبيين سنة ٣٢٧هـ كان فيهم أبو علي بن هريرة وهو من أئمة الشافعية، فلما طالبوه بذلك ثنى رأس راحلته ورجع وقال: ما رجعت شعا ولكن سقط عني الوجوب بطلب هذه الخفارة<sup>(٢٠٢)</sup>، أو قال بطل الحج.

وفي حين أن ابن جبير صب جام غضبه على أمير مكة، وطالب بإيقاف ما كان يأخذه من الحجاج بالقوة بل وإبعاده عن إمارة مكة قائلا: «فأحق بلاد الله بأن يطهرها السيف ويفسل أرجاسها وأذاسها بالماء المسفوك في سبيل هذه البلاد الحجازية لما هم عليه من حل عرى الاسلام واستغلال أموال الحجاج ودمائهم»<sup>(٢٠٣)</sup>، بل لقد ذهب إلى أبعد من ذلك فاحتج بقول من يرى استقاط الحج على أهل الأندلس<sup>(٢٠٤)</sup>، أمام كل هذا نجد أن الإدريسي يلتزم العذر لشريف مكة فيقول «وهذا المكس يأخذه صاحب مكة فربعه في أرزاق أجناده إذ أن متابعه قليلة وجباياته لا تفي بلوازمه ورزق من معه»<sup>(٢٠٥)</sup>، وهذا الرأي للإدريسي يمثل الموقف العباسي إذ أن الخلفاء العباسيين كانوا يطمحون أن المكوس تؤخذ على الحجاج بجدة منذ بداية القرن الرابع، وإنما تركوا الحرية في ذلك للأشراف لوقوفهم على حاجة مكة للأموال ولما كانت تعانيه إمارتهم من ضعف<sup>(٢٠٦)</sup>.

أما المقريزي فاعتبر أن المكس لا يحل تناوله ولا الأكل منه «وأن الأكل منه فاسق لا تحل شهادته»<sup>(٢٠٧)</sup>، ويبدو لي أنه يجب التفريق بين المكوس التي تؤخذ على التجارة، وتلك التي تؤخذ على الحجاج، ذلك لأن مكس التجارة كان سائدا حينذاك في جميع أنحاء العالم الاسلامي وكان أشراف مكة قد اعتبروا أنفسهم منذ مطلع القرن الرابع الهجري مستقلين بإمارتهم في مكة المكرمة وأنهم يستمرون بجميع المقومات التي تتمتع بها الدول المستقلة، كفرض الضرائب والمكوس وجباية

(١٩٦) الإدريسي، نزهة المشتاق، ص ١٠٦.

(١٩٧) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٢٣.

(١٩٨) الإدريسي، نزهة المشتاق، ورقة ١٠٦.

(١٩٩) السليمان، النشاط التجاري، ص ١٠٤.

(٢٠٠) العمري، الروض المطار، ورقة ٨٧، الإدريسي، المصدر السابق، ورقة ١٠٦.

(٢٠١) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ١٤٢.

(٢٠٢) ابن الأثير، الكامل، ج ٦، ص ٢٧٢.

(٢٠٣) ابن جبير، الرحلة، ص ٥٥.

(٢٠٤) نفس المكان.

(٢٠٥) الإدريسي، نزهة المشتاق، ورقة ١٠٥.

(٢٠٦) السليمان، النشاط التجاري، ص ١٠٤.

(٢٠٧) السليمان، العلاقات، ص ١٦٨، المقريزي، الملوک، ج ٤، ورقة ٩٧٣.

الزكاة من رعاياهم الى غير ذلك •  
 أما جباية المكوس من الحجاج فهي ولا شك بدعة مشينة ، وعمل غير مستحسن خاصة وانها  
 كانت مبالغاً فيها سواء من حيث مقدارها وطريقة جمعها ، أو ما كان بصاحبها من قسوة واشتطاط ،  
 وكان من المفروض أن يستفاد من الحجاج في انعاش الاقتصاد المحلي بطرق غير مباشرة ، وذلك عن  
 طريق بناء الفنادق لهم وتأمين وسائل النقل ونحوها •

## التجارة الخارجية

### ١ - التجارة البحرية

● تجارة مكة في البحر الأحمر ● الأهمية العالمية لميناء

جدة ● تجارة مكة في وثائق الجنيزا ● ميناء المرين

### ب - تجارة مكة البرية

● صناعة الجلود وتجارتها

### ٢ - التجارة البحرية

#### تجارة مكة في البحر الأحمر

يمثل البحر الأحمر ذلك الشريط الضيق الذي يفصل بين آسيا وأفريقيا ، ويقع في أخدود ممتد من جنوبي سوريا الى تنجانيقا بمسافة طولها ١٥٠٠ ميلا <sup>(١)</sup> ، وهذه التسمية ( البحر الأحمر ) هي اختصار لاسمه القديم ، فقد كان يسمى بحر الملك الأحمر Erythraean ثم اختصر اسمه الى البحر الأحمر <sup>(٢)</sup> . أما المؤرخون المسلمون فقد أطلقوا عليه تسميات مختلفة <sup>(٣)</sup> ، لعل من أهمها تسميته ببحر الحجاز <sup>(٤)</sup> .

وكان السفر في هذا البحر خاضعا لهبوب الرياح الموسمية الجنوبية ولرياح البحر المتوسط الشمالية وتبعا لذلك فقد كانت الملاحة من الشمال الى الجنوب فقط في فصل الصيف ومن الجنوب الى الشمال في فصل الشتاء <sup>(٥)</sup> ، فقد ذكر ابن ماجه أن خير أوقات الخروج من باب المنذب وعدن هو أول مايو من كل عام <sup>(٦)</sup> . وذكر ناصر خسرو أنه مكث في ميناء عيذاب ثلاثة أشهر بسبب عدم اقلاع السفينة انتظارا لهبوب الرياح الجنوبية <sup>(٧)</sup> . وقال المسعودي : إن التجار والبحارة المسلمين كانوا على دراية بطبيعة هذا البحر ، وكانت لهم فيه تجارب كثيرة ودلائل

(١) القوسى ، عطية ، تجارة مصر في البحر الأحمر ، ص ٧ .  
جاء في مروج الذهب للمسعودي ، ج ١ ، ص ١١٠ أن طوله ١٥٠٠ ميلا

(٢) Schoff, The Peripulus of the Erythraean Sea, London (1912), p. 50.

(٣) لمعرفة هذه التسميات انظر : ابن النقيه ، البلدان ، ص ٧ ، ٦٤ . ابن حوقل : صورة الأرض ، ص ٢٧ .  
القدسى : احسن التقاسيم ، ص ١٨ . المسعودي ، المصدر السابق ، ص ١٠٩ ، القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٢٤١ .

(٤) انظر : ابر قلعة ، الروضتين في أخبار العولتين ، القاهرة ، (١٢٨٧هـ) ، ج ٢ ، ص ٣٥ ، ٢٧ . ابن واصل ،  
مفرج الكرب ، تحقيق الشبال ، القاهرة (١٩٥٧م) ، ج ٢ ، ص ١٣٠ ، ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ٤ ، ص ١٠٩ .

(٥) القوسى ، المصدر السابق ، ص ٩ .

(٦) كتاب الفوائد ، ص ٣١٠ .

(٧) الرحلة ، ص ٧٣ .

وعلامات يرثها الابن عن أبيه قولا وعملا (٨) .

وكانت مخاطر البحر الأحمر تكمن في الشعاب المرجانية والصخور الناتئة التي تملأ سواحلها ، وكذلك في وجود دوامات مخيفة في أماكن متفرقة منه . هذا الى جانب العواصف التي كانت تجتاحه (٩) والتي كثيرا ما كانت تؤدي الى تصدع السفن واغراقها (١٠) .

وقد أدت هذه المخاوف الطبيعية الى وضع المصاحف والأحجية في السفن تبركا بها ، وكانت تكتب على جدران السفينة بعض العبارات تيمنا بها مثل ( بسم الله مجريها ومرساها (١١) ) . كما كانت عملية الإبحار والإقلاع تخضع في أحيان كثيرة للاستشارة فالاستشارة عند المسلمين كانت تتوقف عليها رحلات كثيرة (١٢) .

ولم تكن المخاطر الطبيعية وحدها هي التي تهدد الملاحة في البحر الأحمر بل كانت هناك مخاطر تتهدد التجار والمسافرين من جانب القراصنة الذين ملأوا هذا البحر طوال العصور الوسطى (١٣) . وكانت القرصنة شائعة في تلك العصور . وكانت سلاحا بالنسبة لبعض الحكام المسلمين والسيحيين على حد سواء يستخدمونه ضد الأعداء فكانوا يشجعون القراصنة ويعطونهم رواتب وامتيازات خاصة إذا ما عملوا لحسابهم (١٤) .

وقد كان هؤلاء القراصنة يهددون حرية المسافر ويبعونه في أسواق الرقيق فيفقد حريته كما يفقد بضاعته والبضاعة المأتمن عليها ، هذا فضلا عن تعرضه للضرب والتعذيب (١٥) . وقد أورد لنا المؤرخون والجغرافيون العرب روايات كثيرة عن هذه الكوارث والخسائر التي حلت بالسفن والمسافرين عبر هذا البحر (١٦) وكذلك وردت بعض الإشارات عن تلك المخاطر أيضا في وثائق الجنييزة (١٧) .

أما نوعية السفن التي كانت تستخدم للملاحة في هذا البحر فكانت تعرف بالجلاب (١٨) ، وقد أورد ابن جبير معلومات قيمة عن كيفية صنع هذه الجلاب وأن المسامير لا تدخل في بنائها (١٩) ، وقد علل المسعودي ذلك بالخوف من أن يأكلها الصدا في مياه البحر (٢٠) ، وقال غيره أن السبب في ذلك هو الخوف من تأثر هذه المسامير بجذب جبال المغناطيس لها (٢١) .

(٨) المصدر السابق ، ص ١١٢ .

(٩) الادريسي ، نزهة المشتاق ، ص ٥٧ .

(١٠) نفس المكان .

(١١) Goitien, S.D., A. Mediterranean Society, NewYork (1967), I , pp. 323-324.

(١٢) Ibid., p. 346.

(١٣) القوسي ، عطية ، تجارة مصر ، ص ١٢ .

(١٤) القوسي ، نفس المصدر ، ص ١٠ .

(١٥) نفس المكان .

(١٦) Goitien, op. cit., P. 329.

(١٧) ابن عبد الرحيم ، محمد ، تحفة الأليباب ، مطبوعة بالكتبة الوطنية ببازيس ، رقم ٢١٦٧ ، ورقة ٧٢ .

(١٨) اقرأ عن وثائق الجنييزة : عطية القوسي ، تجارة مصر ، ص ١١ وما بعدها ، ربيع ، حسنين ، بحث مقدم

للتنمية العالمية الأولى للروايات تاريخ الجزيرة العربية الذي نظمته كلية الآداب بجامعة الرياض وعنوان البحث .

وثائق الجنييزة وأهميتها لدراسة التاريخ الاقتصادي لموانئه الحجاز واليمن في العصور الوسطى ، ص ٥ وما

بعدها Goitien, S.D., Studies in Islamic History and Institutions, Leiden (1968), pp. 279-282.

(١٩) الرحلة ، ص ٤٧ .

(٢٠) نفس المكان .

(٢١) مروج الذهب ، ج ١ ، ص ٣٦ ، متر ، الحضارة الإسلامية ، ج ٢ ، ص ٤٢٧ .

(٢٢) متر ، نفس المصدر ، ج ٢ ، ص ٤٢٨ .

وقد جرت العادة أن يكون جميع الركاب على ظهر السفينة قبل اقلاعها بيوم واحد . وتسمى الليلة التي تسبق الرحيل ليلة الوداع ، وكانت تلك الليلة تقضى في الدعاء والصلاة <sup>(١٢١)</sup> . وعندما تكون الرياح شديدة يقضى الركاب ليال عديدة على ظهر السفينة قبل الرحيل انتظارا لسكونها <sup>(١٢٢)</sup> . وقد ذكر ابن جبير أن الجلبة التي أقلته من عيذاب في طريقه الى مكة وقفت يوما بأكمله أمام ميناء جدة لا تستطيع الدخول فيه بسبب قوة الريح <sup>(١٢٣)</sup> .

وكانت لامارة مكة في الفترة التي تدرسها ميناءان على ساحل البحر الأحمر أحدهما جدة والآخر الى الجنوب منها بمسافة خمس أو ست مراحل وهو ميناء السرين ، إلا أن جدة كانت من أعظم الموانئ الحجازية على الإطلاق <sup>(١٢٤)</sup> .

وجدة هي الميناء الرسمي لمكة المكرمة ، وتقع الى الغرب منها والمسافة بينهما أربعون ميلا <sup>(١٢٥)</sup> ، وهي تستغرق مرحلتين <sup>(١٢٦)</sup> بوسائل النقل المعروفة آنذاك . كما أن جدة مدينة قديمة يذكر بعض المؤرخين أن أول من شيدها هم الفرس <sup>(١٢٧)</sup> ، وقد اتخذها ملوكهم مركزا تجاريا <sup>(١٢٨)</sup> ، كما يذكر آخرون أن أهل سلمان الفارسي لما سمعوا خبر اسلامه قصدوه واسلموا على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكنوا جدة لأنهم كانوا تجارا <sup>(١٢٩)</sup> ثم جعلوا حولها سورا وخندقا وأنها تخربت بعد أن تركوها <sup>(١٣٠)</sup> .

أما عن قدم هذه المدينة وعن اتخاذها ميناء من قبل التجار الفرس في عهد مجدهم فهذا ما لا نستطيع نفيه يؤيد ذلك ما ذكره ابن جبير أنه شاهد بجدة « آثارا قديمة تدل على أنها كانت مدينة قديمة وأثر سورها المحدث بها باق الى اليوم » <sup>(١٣١)</sup> ، ويسود الخشراوى أيضا « أن بجدة رسوما قديمة تدل على قدم اختطاطها » <sup>(١٣٢)</sup> . هذا الى أن نسبة البحر الأحمر الى أحد ملوك الفرس وهو الملك الأحمر Erythraean كما جاء في أسطورة فارسية تنسب البحر الأحمر الى هذا الملك الذي عاش في أيام امبراطورية ميديا <sup>(١٣٣)</sup> تجعلنا نعتقد بأن مدينة جدة كانت مدينة قديمة وأنها من بناء التجار الفرس الذين سكنوها قديما وظلت آثارهم باقية على أرضها بعد أن هجروها عندما ضعفت الامبراطورية الفارسية ، وتبعا لذلك انحطت مكانة جدة وتقوضت رقعته حتى لقد وصفت بأنها كانت قبل الاسلام قرية صغيرة من قرى الحجاز <sup>(١٣٤)</sup> .

(١٢٢) القوسى ، عطية ، المصدر السابق ، ص ١٥ .

(١٢٣) نفس المكان .

(١٢٤) الرحلة ، ص ٥١ .

(١٢٥) الهانسي ، خريب بن عبيب ، سياحتي الى العجاز ، القاهرة (١٩١٥م) ، ص ٦٩ .

(١٢٦) صفة الأقاليم الاسلامية - ( المؤلف مجهول ) ، ورقة ١٣ .

(١٢٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ٤ ، ص ٢٥٨ .

(١٢٨) المعري ، الروض المطار ، ورقة ٨٧ - الخشراوى ، احمد بن محمد ، الجواهر المعلقة من فضائل جدة ، مخطوطة مكتبة الصنيد بجدة ، ورقة ٧ . ابن جرج عبد القادر بن احمد ، السلاج والعدة في تاريخ جدة ، مطبعة مصورة في مكتبي ، ورقة ٥ .

(١٢٩) المعري ، انظر قبله .

(١٣٠) ابن الجاور ، تاريخ المستنصر ، ص ٤٢ .

(١٣١) ابن جرج ، المصدر السابق ، ورقة ٩ .

(١٣٢) الرحلة ، ص ٥٣ .

(١٣٣) الجواهر المعلقة ، ورقة ٧ .

Schooff, The Periplus of the Erythraean Sea, p. 50-51.

(١٣٤) الهانسي ، سياحتي الى العجاز ، ص ٦٩ . أما نسبة هذه المدينة الى سلمان الفارسي وأسرته فهذا ما لا أحقق بصحة . ذلك أن سلمان الفارسي جاء الى المدينة مستقرا وبيع لأحد يهود بني قريظة فيها ولم يسلم لي مكة وإنما أسلم لي المدينة المنورة . وأنه بقي في الرق لمجزة من شراء نفسه حتى أمانه المسلمون هل النحر من الرق ، ولو كان في مصبة قرية من بني جنسه كأولئك الذين ينتظمون تشييد المدن ويمتقدون معتقده لاستطاعوا تحرير من الرق ، ولجاء ذكرهم في احاديث النبي صلى الله عليه وسلم . هذا من جهة ومن جهة



ومهما يكن الأمر فقد اتخذت جدة نفرا مكة سنة ٣٦ في خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه . وكان ميناء مكة قبل ذلك هو الشعيبة ، وهو خور عظيم يقع الى الجنوب من جدة مقابل وادي المحرم (٣٦) .

ومنذ ذلك التاريخ أخذت جدة في الازدهار فاتسعت رقعتها وازدادت عمارتها الى أن غدت من أعظم ثغور الحجاز (٣٧) ، وأصبحت الميناء الرسمي لمكة المكرمة ، لأنها قريبة منها وقريبة أيضا من المناطق الجنوبية بشبه الجزيرة العربية ، ولا سيما ميناء عدن ، وأقرب الى الهند من الموانئ الشمالية في البحر الأحمر (٣٨) . هذا فضلا عن اتساع مينائها عن غيره من موانئ الثغور الحجازية (٣٩) ، وكذلك قربها من عيذاب وقوص اللذين ازدهرا في العصر الفاطمي ، وأسهما بدرجة ملحوظة في التجارة الدولية حينذاك (٤٠) . وهكذا اجتمعت كل هذه العوامل لتحصل ميناء جدة يستقطب تجارة البحر الأحمر لعدة قرون منذ انشائه وحتى نهاية العصور الوسطى (٤١) .

وتزدحم جدة بالسكان والمتاجر في أيام الحج لأنه « يلتام إليها من جميع اطراف بلاد العالم ٠٠٠ من مصر والمغرب والهند » (٤٢) . غير أن أعظم المشاكل التي كانت تواجه سكان جدة هي الحصول على الماء حيث لا توجد بها آبار لسقيا السكان والحجاج ، لذلك استعاضوا ببناء صهاريج كثيرة داخل البلد وخارجها (٤٣) ، فقد أورد ابن الجاور أسماء كثيرة لتلك الصهاريج (٤٤) التي كانت تملأ بماء المطر فيظل الماء للمتجمع بها من العام الى العام (٤٥) وهم « في أكل وشرب وغسل وجد وهرج » (٤٦) أما إذا نفذ هذا الماء أو نقص مقداره فانهم يجلبون كفايتهم من القرين وهي على نصف مسافة الطريق ما بين مكة وجدة (٤٧) .

ومعظم بيوت جدة مبنية من الحجر البحري والجص (٤٨) الى جانب خشب الساج والأبنوس الجيد ، وهي على أربع طبقات أو خمس ، وفي دورها مراحل للماء ، وفي أعلى منازلها قباب محكمة (٤٩) ، كما توجد بها بعض البيوت المبنية بالأخشاص (٥٠) ، هذا فضلا عن وجود بعض الفنادق

ثانية تصور الرواية أنهم جاءوا الى جدة ليكنزوا بالقرب منه ، ولو كان كذلك لأقاموا بينين أو بالجار ، وهما أقرب الى المدينة ، لأن سليمان أسلم بها ، ولم يسلم بمكة ، وحتى بعد اسلامه لم تسع عنه أنه كان في عصبية قوية من بني جنسه بل كان وحيدا الأسر الذي جعل كلا من المهاجرين والأنصار يشتغلون في طلب ولاته ، ولكن الرسول صل الله عليه وسلم حسم الخلاف عندما قال : « سلمان منا أهل البيت » . وقد بقي سلمان في مكة وتفتت حتى انتقل الى الرقيق الأمل وهو في ولاية المدائن بعد فتح بلاد فارس .

انظر : المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ٣١٤-١٥ . الزركلي : الأعلام ، ج ٢ ، ص ١٦٩-٧٠ .  
Al-Wohaihi, Nor., Hijaz, p. 91.

- (٣٦) ابن الجاور ، تاريخ المستعصر ، ص ٤٢ .
- (٣٧) الهاشمي ، سياحتي الى العجاز ، القاهرة (١٩١٥م) ، ص ٦٩ .
- (٣٨) سليمان ، النشاط التجاري ، ص ٩٧ .
- (٣٩) سليمان ، العلاقات الحجازية ، ص ١٩٢ .
- (٤٠) القرص ، تجارة مصر ، ص ٩٥ .
- (٤١) سليمان ، النشاط الاقتصادي ، ص ٩٧ .
- (٤٢) ابن الجاور ، تاريخ المستعصر ، ص ٥٢ .
- (٤٣) نفسه ، ص ٤٣ . ابن جبير ، الرحلة : ص ٥٢-٥٣ .
- (٤٤) المصدر السابق ، ص ٤٥-٤٦ .
- (٤٥) نفس المصدر ، ص ٤٥ .
- (٤٦) نفس المكان .
- (٤٧) نفس المصدر ، ص ٥٢ .
- (٤٨) نفس المكان .
- (٤٩) الحميري ، الروض المطهر ، ص ٨٧ .
- (٥٠) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٥٣ .

المبينة بالطين والأحجار<sup>(٥١)</sup> ، وعدد من الخانات الكبيرة داخل البلدة وخارجها<sup>(٥٢)</sup> وتوصف أسواق جدة في هذه الفترة بأنها أسواق جميلة ، وأن سكانها هميا سير وذوو أموال واسعة ولهم مواسم قبل وقت الحج مشهورة بالبركة تنفق فيها البضائع المجلوبة والأمتعة ، وليس بعد مكة من مدن الحجاز أكثر من أهلها مالا «<sup>(٥٣)</sup> .

ويحكم جدة وال يمينه شريف مكة فهو ينوب عنه في إدارة شئون البلد والاشراف على تجارتها وجباية الرسوم بها ، ويستقبل الشخصيات البارزة أو ذات الطابع الرسمي التي تصل اليها عن طريق البحر ، فقد نزل ابن جبير بدار القائد على صاحب جدة من قبل أمير مكة<sup>(٥٤)</sup> وذكر ناصر خسرو أن أمير جدة من قبل تاج المالئ بن أبي الفتوح قد أكرم وفادته وأعفاه مما كان يجب عليه من المكس<sup>(٥٥)</sup> مما يدل على أنه كان يتمتع بصلاحيات خولت له من أمير مكة في هذا المقام .

### الأهمية العالمية لجدة

لقد كان لموقع جدة المتوسط من موانئ الحجاز ولقربها من عدن والهند . ثم قربها من مكة المكرمة ، حيث تقوم سوق نشطة في مواسم الحج والاعتبار أكبر الأثر في أن تقوم على تجارة عريضة مع الموانئ العالمية في حوض البحر المتوسط - وعدن ، بل أن تجارة جدة وصلت الى الهند والصين<sup>(٥٦)</sup> ، على أن تجارتها مع موانئ البحر الأحمر ولا سيما المصرية منها وصلت في هذه الفترة الى درجة طيبة من النجاح .

فقد كانت البضائع تجلب من الموانئ الأوروبية المختلفة الى الاسكندرية والفرما ثم منها الى الحجاز<sup>(٥٧)</sup> ، وكانت الفرما حلقة اتصال بين موانئ البحر المتوسط والبحر الأحمر وهي محطة لتجار أوروبا وسورية<sup>(٥٨)</sup> ، فقد قال عنها المقدسي « بأنها كانت على ساحل بحر الروم ، وأنها كانت مجمع الطرق »<sup>(٥٩)</sup> . وكانت البضائع تحمل منها على الجمال الى القلزم ومنها الى الجار وجدة<sup>(٦٠)</sup> وغيرها من موانئ الشرق ، كما كانت الفرما مسلكا للتجار اليهود الراذية الذين قال عنهم ابن خرداذبة « أنهم يتكلمون العربية والرومية والافرنجية والأندلسية والصفلية وأنهم يسافرون من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق برا وبحرا يجلبون من المغرب الخدم والجواري والغلمان والدجاج وجلود الخنز والفراء والسمور والسيوف ، ويركبون من الفرنجة في البحر العربي فيخرجون بالفرما ويحملون تجارتهم على الظهر الى القلزم وبينهما خمسة وعشرون فرسخا ثم يركبون البحر الشرقي من القلزم الى الجار وجدة ثم يمضون الى السند والصين فيحملون من الصين المسك والعود والكافور والدارصين ( القرفة ) وغير ذلك مما يحمل من تلك النواحي حتى يرجعوا الى القلزم ثم يحملونه الى الفرما ثم يركبون في البحر العربي فربما عدلوا بتجارتهم الى القسطنطينية فباعوها من الروم وربما صاروا بها الى ملك الفرنجة فيبيعونها هناك »<sup>(٦١)</sup> .

(٥١) نفس المكان .

(٥٢) ابن الجار ، المصدر السابق . ص ٥٢ .

(٥٣) الحريري ، الوضى المطار ، ص ٨٧ . الذوب ، الجغرافيون العرب ، ص ٩ .

(٥٤) الرحلة ، ص ٥٣ .

(٥٥) الرحلة ، ص ١٢٠ .

(٥٦) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ١٥٣ .

(٥٧) نفس المكان .

(٥٨) القوس ، تجارة مصر ، ص ٣٣ .

(٥٩) أحسن التقاسيم ، ص ٩١-٩٢ .

(٦٠) ابن خرداذبة ، المسالك والممالك ، ص ١٥٣ .

(٦١) نفس المصدر ، ص ١٥٣-١٥٤ .

وهكذا استطاع هؤلاء التجار اليهود ( الراذنية ) السيطرة على تجارة الشرق عبر البحر الأحمر ، والاستفادة من موانئه في الحجاز ومصر في تصريف تجارتهم ، وذلك بسبب وحدة العالم الاسلامي وعدم وجود أية صعوبة في التنقل في إقطاعه<sup>(٦١)</sup>.

كما استطاعت جدة أن تحتل التجارة الأندلسية والأوروبية وتجارة شمال أفريقيا فقد جا. في وثائق الجيزيا أن التجار القادمين من المغرب والأندلس اعتادوا بيع متاجرهم من الحرير والنحاس وغير ذلك من منتوجات بلادهم . في المدن الشامية والمصرية ، ولكن اذا حدث ولم يصادف هؤلاء التجار نجاحا أو سوقا تجارية لبضائهم ، اتجهوا بمتاجرهم الى ميناء جدة حيث يجدون سوقا رائجة لتجارهم<sup>(٦٢)</sup>.

وكانت القلزم من أهم الموانئ المصرية ذات الصلة التجارية بموانئ الحجاز ، وهي تقع على الطرف الشمالي للبحر الأحمر وهي من الموانئ المصرية القديمة ، الا أنها ازدهرت بعد الفتح الاسلامي وأصبحت ميناء مصر الرئيسي في البحر الأحمر<sup>(٦٣)</sup> ، وقد ساعد إعادة حفر خليج امير المؤمنين الواصل بين القسطنطينية والقلزم الى زيادة أهمية هذا الميناء نظرا لما يقوم به من الوصل بين مصر والحجاز<sup>(٦٤)</sup> ، وقد تقدم أن التجار الأوروبيين كانوا يقدون الى القلزم من القرما ثم يبحرون الى جدة للتجارة والتموين ومنها يتجهون الى عدن في طريقهم الى الهند . وذكر اليعقوبي أن « القلزم مدينة ساحلية على ساحل البحر عظيمة فيها التجار الذين يجهزون الميرة من مصر الى الحجاز وإلى اليمن »<sup>(٦٥)</sup> ، كما ذكر أن سكانها من التجار الأغنياء<sup>(٦٦)</sup> ، وجاء عن المقدسي أنه كان يرسل من القلزم ما لا يقل عن حمولة ثلاثة آلاف جبل محملة بالبضائع<sup>(٦٧)</sup> ، وذكر أنها خزانة مصر وفرضة الحجاز ومعمونة الحاج<sup>(٦٨)</sup> ، كما كانت قوافل الغلال وأغلبها من مشتول الطواحين تسافر الى الحجاز عن هذا الطريق<sup>(٦٩)</sup>.

وقد استمرت القلزم في أهميتها التجارية بين مصر والحجاز حتى نهاية القرن الرابع الهجري<sup>(٧٠)</sup>.

وكانت القسطنطينية عاصمة مصر من أهم المدن التجارية آنذاك ، وكان لها نفوذ سياسي شبه

Goitein, *Jews and Arabs*, New York (1955), p. 150. A. Med. Soc. I, 214.

(٦٢)

ربيع : وديع الجيزية ، ص ٥٥ .

(٦٣)

القوسى ، تجارة مصر ، ص ٣٧ .

(٦٤)

نفس المكان .

(٦٥)

ويوجد حفر هذه القناة الى الفرافعة ثم أخذت تهمل حيناً وبعدها حفرها حيناً آخر ، وعندما فتح المسلمون مصر امتدوا بإعادة حفرها ، ويذكر المؤرخون أن عمر بن الخطاب أمر بفتح هذه القناة التي عرفت فيما بعد باسم خليج امير المؤمنين وذلك تسهيلا لعمل الطعام من مصر الى مكة والديانة . وكان ذلك على أثر الشدة التي أصابت الناس بالحجاز في عام الرمادة . وقد استغرقت مدة الحفر ستة أشهر ووصلت المزن في الشهر السابع من بداية الحفر وسار في هذا الخليج أول أسطول من مئتين سفينة تحمل الحبوب الى المدينة ، وكانت حمولة المركب الواحد ثلاثة آلاف أردب . انظر : ابن دقان ، الانتصار ، ج ٤ ، ص ١٣٠ . القلندري ، صبح الأعشى ، ج ٢ ، ص ٢٩٨ .

Stanley Lane-Poole, *A History of Egypt in the Middle Ages*, London (1901), p. 20.

ابن عبد الحكم ، فتوح مصر ، ص ١٦٤ ، دد ، رسالة القام ، ورقة ٢٨ .

(٦٦)

البلدان ، ص ٣٤٠ .

(٦٧)

نفس المكان .

(٦٨)

أحسن التقاسيم ، ص ١٩٦ .

(٦٩)

نفس المكان .

(٧٠)

البرادى ، حالة مصر ، ص ٢٨٨ .

القوسى ، المصدر السابق ، ص ٣٧ .

(٧١)

رسمي على مكة في عهد الأخشيديين في النصف الأول من القرن الرابع الهجري<sup>(٧٢)</sup>، ومنها كانت ترد المؤن والإعانات إلى مكة المكرمة<sup>(٧٣)</sup>.

وقد تقدم أن الأخشيديين كانوا حريصين في السيطرة على مكة والخطبة لهم بها، وقد جرمهم ذلك الحرص إلى الدخول في صراع حربي في مكة مع منافسيهم من الأمراء البويهيين ولا شك أن السمعة الدينية والنفوذ السياسي كانا يقفان وراء تلك الحروب، إلا أن الدكتور عطية القوصي يعطى تفسيراً اقتصادياً لحرص الأخشيديين في السيطرة على مكة فيقول - بعد أن يتكلم عن السيطرة الأخشيدية على الحجاز - « وإذا جاز لنا أن نستنتج في مجال بحثنا، وهو يهتم في المقام الأول بتجارة مصر الإسلامية، أنه ليس من المستبعد أن يكون الأخشيديون، ومن قبلهم الطولونيون قد سمعوا من وراء تحقيق سيادتهم على بلاد الحجاز إلى حماية طريق تجارة المرور في البحر الأحمر، وهذه الحماية يستطيع أن يكفلها لهم أمراء الحجاز إذا هم دائوا لهم بالولاء »<sup>(٧٤)</sup>. ومع اعتقادنا بوجهة النظر هذه إلا أنها لا ترقى إلى الرأي السائد، وهو أن السيطرة الأخشيدية على مكة كانت الغاية منها السمعة الدينية في العالم الإسلامي والشهادة لهم بالسلطان الواسع الذي حققوه، يتضح هذا من مكاتبة محمد بن طفج الأخشيدي للامبراطور البيزنطي والتي يفخر فيها بأن له السيادة على مكة المكرمة كما سبق الإشارة إلى ذلك<sup>(٧٥)</sup>.

ومهما يكن الأمر فقد انقرضت الدولة الأخشيدية، واضمحلت شأن الفسطاط وحلت محلها القاهرة المعزية في عهد الفاطميين الذين لم يلبثوا أن مدوا نفوذهم الأدبي والسياسي على مكة المكرمة، ودخل اقتصادها في مرحلة جديدة سواء فيما يتعلق بالإعانات والصدقات التي كانت تصل إليها سنوياً مع قافلة الحج المصري، أو فيما يتعلق بالتجارة بين مكة وجدة من جهة والدولة الفاطمية وموانئها الجديدة في عيذاب والقصر وقوص من جهة أخرى، وكذلك استخدام الخلفاء الفاطميين لبناء جدة كخطوة أولى للتجارة المصرية مع الشرق، هذا إلى جانب استفادتهم من خبرة التجار الحجازيين، وصلاتهم بمدن والهند والصين في تأمين بعض ما يحتاجونه، فقد ذكر المقرئ « أن المزم أنفذ إلى ابن السوادكي فقال « من لك بالحجاز من التجار تكاتبه، اكتب إلى من تراه منهم بأن يكتب إلى عدن يحمل ما يقدر عليه من خشب الأبنوس الحسن التلميع النام الطول، والفليظ مما لا غاية وراءه فكتب إلى تاجر بكة، وأكد عليه، فما كان إلا نحو شهرين حتى عاد جوابه أنه وجد منه ما ليس له في الدنيا نظير، وحمله في مركب، فسر بذلك، وبكر إلى المزم فأخبره الخبر وأنه في القلزم »<sup>(٧٦)</sup>.

هذا وقد قامت في عهد الفاطميين مراكز جديدة كانت ذات تجارة عريضة مع ميناء جدة ولعل في مقدمة هذه المراكز ميناء عيذاب، فقد لعب هذا الميناء المواجه لجدة دوراً هاماً في تجارة بلاد الحجاز واليمن<sup>(٧٧)</sup>، وقد كان ميناء عيذاب يستخدم في السفر إلى مكة والحجاز قبل العهد الفاطمي ولكن بدرجة محدودة<sup>(٧٨)</sup>، غير أنها لم تلبث أن أخذت تجذب التجار والحجاج بكثرة في القرن الخامس الهجري<sup>(٧٩)</sup>، وقد ساعدها على هذا عدة عوامل من أهمها عمق وغزارة مياها فضلاً عن

(٧٢) انظر، الباب السياسي، ص ٣٢ - ٣٧ من هذا البحث.

(٧٣) القوصي، تجارة مصر، ص ٢٨.

(٧٤) نفس المصدر، ص ٢٦.

(٧٥) انظر: ص ٣٢ من هذا البحث.

(٧٦) انعام العنقا، ج ١، ص ٢٧٧.

(٧٧) ربيع، وثائق البعثة، ص ٢١.

(٧٨) البيتوبي، البلدان، ص ٣٣٥.

(٧٩) البرادى، حالة مصر، ص ٢٨٩.

خلوها من الشعاب المرجانية<sup>(٨٠)</sup> التي كان يمتلئ بها البحر الأحمر والتي كانت من أكبر الأخطار التي تعترض الملاحة في هذا البحر<sup>(٨١)</sup> ، هذا إلى جانب قربها من جدة بحيث لا تستغرق المسافة بينهما أكثر من يوم وليلة بالريح الطيبة<sup>(٨٢)</sup> .

وقد بلغ هذا الميناء درجة كبيرة من الازدهار في العصر الفاطمي<sup>(٨٣)</sup> ، وقامت بها تجارة واسعة مع جدة لفترة طويلة بحيث ظلت مسلكا للتجارة والحجاج في ذهابهم وإيابهم زيادة على مائتي سنة امتدت منذ منتصف القرن الخامس وحتى منتصف القرن السادس<sup>(٨٤)</sup> ، كما كثر استخدامها في أيام الشدة المستنصرية<sup>(٨٥)</sup> ، وكانت تجلب بها الرسوم على البضائع الواردة من الهند واليمن والحبشة والحجاز<sup>(٨٦)</sup> ، وقد بلغت من الازدهار والاستقرار بحيث كانت أحمال البهار كالقرفة والفلفل ونحو ذلك توجد ملقاة بها دون أن يعترض لها أحد حتى يأتي صاحبها<sup>(٨٧)</sup> . كما ساعد قرب عيذاب من جدة إلى أن الفلات الآتية من الحبشة وساحل أفريقيا واليمن والهند وما بعدها تنقل إلى عدن إذ هي نقطة ابتداء البحر الأحمر . ثم تنقل منها إلى جدة ، ومن جدة تحمل هذه البضائع إلى عيذاب<sup>(٨٨)</sup> ، ومن هنا تنضج أهمية ميناء جدة وإسهامها بشكل كبير في التجارة الدولية بين الشرق والغرب .

وفي المقابل فقد كانت عيذاب تصدر الغلال المصرية من زراعية وحيوانية إلى ميناء جدة ثم منها إلى مكة المكرمة ، فقد كانت جمال البجة المشهورة تنقل من عيذاب إلى جدة بواسطة السفن<sup>(٨٩)</sup> استجابة لاحتياجات إمارة مكة حيث نساق إليها مباشرة بمجرد وصولها إلى ميناء جدة . ورغم أن مخاليف مكة تشتهر بتربية الإبل وتملك ثروة هائلة منها ، إلا أننا نرى أنها تستورد جمال البجة عن طريق عيذاب ، والظاهر أن جمال البجة كانت تصدر إلى مكة بقصد الذبح تلبية لحاجة سوقها في أيام موسم الحج .

هذا وقد اشتهرت إلى جانب عيذاب مراكز تجارية أخرى في مصر كانت ذات صلات تجارية بالحجاز نذكر منها القصير وقفط وقوص ، وقد عظمت أهمية الأخيرة فصارت ملتقى القوافل من الحبشة والحجاز ، وازدادت الحركة بها من الحجاج والتجار المتجهين إلى جدة ومكة بعد أن يفوزوا منها بالصحرى إلى عيذاب<sup>(٩٠)</sup> .

أما الشق الثاني لإسهام ميناء جدة في التجارة الدولية فكان عن طريق ميناء عدن ، وعدن من الموانئ القديمة ولكن بداية ازدهارها كان في عهد الأسرة الزيادية حين تحولت تجارة

(٨٠) القوسى ، تجارة مصر ، ص ١١٨ .

(٨١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٥٢ .

(٨٢) شوكة ، إبراهيم ، ديار العرب من انس الحج للاندلسى ، ص ٦٠ .

(٨٣) البرادى ، حالة مصر ، ص ٢٨٩ .

(٨٤) المقرئى ، القفط ، ج ٥ ، ص ٢٩٩ .

(٨٥) البرادى ، المصدر السابق ، ص ٢٨٩ .

(٨٦) نفس المكان .

(٨٧) المقرئى ، المصدر السابق ، ص ٢٩٩ .

(٨٨) البرادى ، المرجع السابق ، ص ٢٩٢ .

(٨٩) ناصر خسرو ، الرحلة ، ص ١١٩ .

(٩٠) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٤١-٤٠ .

الشرق من الخليج العربي وعادت ثانية إلى البحر الأحمر<sup>(٩١)</sup> ، ومنذئذ أصبحت عدن محطة رحال التجار ، وأهم موانئ العالم بسبب ما كان يرد إليها من المراكب الواسلة من الحجاز والهند والصين والحبشة<sup>(٩٢)</sup> ، على أن تجارتها مع الهند والصين بلغت الذروة حتى لقد وصفت بأنها دهلين الصين<sup>(٩٣)</sup> فقد كانت عدن تستقبل البضائع الهندية والصينية وعن طريقها تنجيه إلى جدة التي أصبحت كما وصفها الحميري بأنها محطة السفن من الهند وعدن واليمن وعيذاب<sup>(٩٤)</sup> . وعن طريق عدن وسيراف وغيرها من الموانئ العربية استطاع التجار العرب أن يترددوا على الموانئ الصينية وخاصة ميناء كانتون<sup>(٩٥)</sup> ، وخانقوا والأخير وصف بأنه مجمع التجار<sup>(٩٦)</sup> ، كما أشار المقدسي إلى وجود اتصالات بين الصين وجدة عن طريق البحر<sup>(٩٧)</sup> . وأورد صاحب تحفة الألباب أنه اجتمع بأبي العباس الحجازي وكان ممن أقام بالصين أربعين سنة ، وكان الناس يتحدثون عنه بالعجائب<sup>(٩٨)</sup> ، وكان أبو العباس الحجازي قد عاش في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري ، وكان ذا صلة بالوزير الفاطمي الأفضل بن بدر الجمالي ، وقد أهدى إليه أبو العباس من أنواع ذخائر الصين ما لا يعرف له قيسة<sup>(٩٩)</sup> ، وكان قد اتخذ في القاهرة حمامات وخانات ودكاكين مما يدخل عليه قدرا كبيرا من المال<sup>(١٠٠)</sup> .

ونحن لا نعرف بالضبط شيئا عن شخصية أبي العباس ، والظاهر أنه كان واحدا من التجار الحجازيين الذين كانوا على صلة كبيرة بالصين وتجارتها ، أو أنه كان من التجار العرب أو المغاربة الذين كانوا يشتغلون في التجارة بين الصين والحجاز فاكسب لتردده على الحجاز هذه التسمية . هذا وقد حفظت لنا المصادر العربية بعض أنواع السلع التي تأتي إلى جدة عن طريق عدن نذكر منها على سبيل المثال : المسك وجوز الهند والبهار وخشب الصبار والأبنوس والعاج والخزف الصيني<sup>(١٠١)</sup> ، هذا إلى جانب الشروب والورق والخدم وغيرها<sup>(١٠٢)</sup> .

### تجارة مكة في وثائق الجيزا

أما وثائق الجيزا الخاصة بتجارة البحر الأحمر فكان معظمها خطابات أرسلت من عدن وجدة وغيرها من موانئ شبه الجزيرة العربية إلى المدن المصرية أو العكس أو رسائل متبادلة بين موانئ البحر الأحمر<sup>(١٠٣)</sup> ، وقد وصلت هذه الوثائق إلى مجموعة وثائق الجيزا حيث أحضرها أصحابها

(٩١) التومس ، تجارة مصر ، ص ١١٤ . كانت التجارة مزدهرة في البحر الأحمر في صدر الإسلام وفي العصر الأموي . وعندما قامت الخلافة العباسية ببنداد عمل العباسيون على تحويل التجارة إلى الخليج العربي فاصاب التجارة في البحر الأحمر شيء من الركود ، وعندما شئت فتحة الزنج ثم القرامطة فيما بعد كسدت التجارة في الخليج العربي وتحوّلت إلى البحر الأحمر . ( نفس المكان ) .

(٩٢) الراسسي ، تاريخ اليمن ، القاهرة (١٣٤٦هـ) ، ص ٢٢٣ .

(٩٣) ربيع ، وثائق الجيزا ، ص ١٦ . الأنصاري ، نقية الدهر ، ص ٢١٦ .

(٩٤) الرؤف للمطار ، ص ٨٧ .

(٩٥) التومس ، المرجع السابق ، ص ٤٦ . من أبي يزيد السيوالي ، أخبار الصين والهند ، نشر رينو ، ج ١ ، ص ١٤ .

(٩٦) نفس المكان .

(٩٧) أحسن التقاسيم ، ص ٩٧ .

(٩٨) ابن عبد الرحيم ، دولة ٧١ .

(٩٩) ابن عبد الرحيم ، محمد ، تحفة الألباب ، ص ٧٣ .

(١٠٠) نفس المكان .

(١٠١) Heyd, Histoire du Commerce I, p. 379.

(١٠٢) المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ٩٧ .

(١٠٣) ربيع ، وثائق الجيزا ، ص ١٢ .

من عدن أو موانئ الحجاز حفاظا على حقوقهم . وقد أخذت هذه الوثائق طريقها الى حجرة الجنيزة بطريقة أو بأخرى<sup>(١٠١)</sup>.

هذا وقد احتلت تجارة موانئ الحجاز مكانة هامة في وثائق الجنيزا ذلك أن معظم وثائق الجنيزا ترجع الى العصر الفاطمي ، وقد استطاع الفاطميون السيطرة على تجارة البحر الأحمر ، وبالتالي عملوا على تحويل تجارة الشرق الأقصى من الخليج العربي الى البحر الأحمر سعيا وراء اضماف الخلافة العباسية من الوجهة الاقتصادية ، وبذلك نشط ميناء جدة - كما أسلفنا - وقام على تجارة عريضة مع مصر وما وراءها من الموانئ الأوروبية والأندلسية والمغربية<sup>(١٠٢)</sup> ، هذا الى جانب تجارته مع عدن والهند والصين<sup>(١٠٣)</sup>.

وقد ساعده على ذلك كونه ميناء لمكة المكرمة التي يقام بها أكبر سوق في العالم في مواسم الحج . فقد تناولت وثائق الجنيزا اشتراك التجار وأرباب الحرف والعلماء في القوافل المسافرة لاداء فريضة الحج ، وأن الهدف من الحج الى جانب الفريضة الدينية هو المنفعة التجارية ، فقد جاء في رسالة من رسائل الجنيزا يطلب صاحبها من المرسل اليه أن يمدد ببعض المتاجر مع شخص اسمه الحاج علي الصفي أو مع ناس آخرين<sup>(١٠٤)</sup>.

كما حفظت وثائق الجنيزا أخبارا كثيرة عن وصول قوافل الحجاج القادمة من مكة المكرمة واشارات لما تحمله من متاجر الشرق ونصائح بعض التجار الى شركائهم بالا يتسرعوا في شراء متاجرهم الى أن يرجع الموسم من مكة<sup>(١٠٥)</sup> . ونستشف من هذه العبارة الأخيرة ما تحدته التجارة القادمة من الموسم من تغيرات في الأسواق الدولية ، وما تؤدي اليه هذه الكثرة من رخص الثمن البضائع ، كما أنها تفسر من ناحية أخرى دور مكة في النشاط التجاري في عالم العصور الوسطى<sup>(١٠٦)</sup>.

كما كانت وثائق الجنيزا تغطي صورة مفصلة للعلاقات الشخصية في محيط التجارة في موانئ الحجاز فقد كان التاجر وقتذاك يقوم بالتجارة لنفسه أو لنفسه ولغيره في نفس الوقت ، أو قد يكون وكيلًا لتاجر أو لعدد من التجار في آن واحد ، لهذا كان لا بد من تحرير عقد مشاركة أو عقد قراض أو مضاربة بين كل تاجر أو أكثر . وكان لا بد عند حضور التاجر الى بلده أو وصوله الى أحد الموانئ أن يراجع حساباته لمعرفة أرباحه وخسائره وتصيب كل شريك ، ويبحث هذه المعلومات الى شريكه أو شركائه في رسائل ويتلقى منهم مراسلات تفيد وضاهم من عدمه<sup>(١٠٧)</sup> . وهذه العقود من شأنها أن تحفظ الحقوق وتقيم الحساب بين الشركاء ، وتكون مرجعا يحتكم اليه عند السهو والاختلاف الذي كثيرا ما يحدث بين المتشاركين ، فقد حفظت لنا إحدى وثائق الجنيزا الخاصة بنقل شحنة من البضائع ينحملها التاجر لا الشريك الذي يمول الصفقة ، غير أن هذا الشرط لم يلبث أن استثنى في نهاية العقد ونص على أن يتحمل الطرفان النفقات مناصفة<sup>(١٠٨)</sup>.

(١٠٤) نفس المكان . وحجرة الجنيزا هي المكان التي كان اليهود يهتفون فيها اورا لهم العامة من خطابات وعقود وابعامات وخلافه حتى لا تدنس كلمة الله التي قد تكون مكتوبة في هذه الوثائق . انظر :

Goitein, Studies in Islamic, p. 279.

ربيع ، المصدر السابق ، ص ٨ .

(١٠٥) ربيع ، وثائق الجنيزا ، ص ١٤ .

(١٠٦) المدني ، احسن التقاسيم ، ص ٩٧ .

(١٠٧) Goitein, A Med. Soc., 1, pp. 55-281.

(١٠٨) ربيع ، المرجع السابق ، ص ١٣ .

(١٠٩) نفس المكان . Goitein, Op. cit. p. 200.

(١١٠) ربيع ، وثائق الجنيزا ، ص ١٥ .

(١١١) نفس المكان . Goitein, A Med. Soc., 1, 277.

أما عن تجارة الكارم<sup>(١١٢)</sup>، فقد أسهم ميناء جدة بنصيب وافر في هذه التجارة ذلك أن تجارة الكارم بدأت منذ العصور الفاطمية<sup>(١١٣)</sup>، وكانت أول إشارة إليها في المصادر العربية ترجع إلى سنة ٤٥٦هـ في عهد الخليفة المستنصر عندما أشار ابن أبيك الدوادري إلى تأخر وصول التجار وانقطاع الكارم<sup>(١١٤)</sup>، كما أشار القلقشندي إلى تجارة الكارم فقال: «انه كان للفاطميين أسطول بميناء يتلقى الكارم فيسا بين عيذاب وسواكن وما حولها خوفا على مراكب الكارم من قوم كانوا بجزائر بحر القلزم، هناك يعترضون المراكب فيحبسهم الأسطول منهم»<sup>(١١٥)</sup>، وذكر في مكان آخر أن المكوس كانت تؤخذ على واصل التجار الكارمية من البضائع في بحر القلزم من جهة الحجاز واليمن وما ولاها<sup>(١١٦)</sup>.

ومع أن معلومات الباحثين عن طبيعة التجارة الكارمية ونشأتها وتطورها ونظمها لا تزال معلومات ضئيلة: إلا أن إشارة الدوادري والقلقشندي تعدل دلالة واضحة على أن نشاط الكارميين بدأ منذ العصر الفاطمي أن لم يكن قبل ذلك بقليل<sup>(١١٧)</sup>.

ومهما يكن الأمر فقد احتكر التجار الكارمية تجارة البحر الأحمر والمحيط الهندي وبصورة خاصة تجارة التوابل التي كانت تلقى رواجاً في الموانئ الأوروبية<sup>(١١٨)</sup>، وكانت جدة وغيرها من موانئ الحجاز من الميادين التي راجت فيها تجارة الكارم بحيث كانت إلى جانب الموانئ اليمنية من أهم مراكز هذه التجارة في البحر الأحمر، وكانت هذه التجارة القادمة من الحجاز تخضع للمكوس قبل دخولها إلى الموانئ المصرية<sup>(١١٩)</sup>.

هذا وقد شمل نشاط التجار الكارميين جوانب متعددة فقد مارسوا الأعمال المصرفية والسفارة بين الحكام والسلاطين وكونوا لذلك ثروات طائلة، وقاموا بكثير من بناء المدارس والمستشفيات والمساجد بمكة المكرمة، وغيرها من المدن الإسلامية<sup>(١٢٠)</sup>.

وكانت السلع التي يجلبها تجار الكارم إلى جدة مما يقبل عليها الخاصة والعامة فمنها التوابل كالقرفة والقرنفل وكذلك البخور، وغيرها من السلع المطلوبة من اليمن والهند<sup>(١٢١)</sup> أو من وسط أفريقيا والسودان الغربي موطن النواة الأولى للتجارة الكارمية<sup>(١٢٢)</sup>، وقد ترك ارتياد تجارة الكارم لصدة المودع من التجارة الكارمية، والتفسيرات المختلفة لعنى الكارم ونشأتها ونشاطاتها في العصور الوسطى أنظر من سبيل المثال:

- مصبي ليب، التجارة الكارمية، المجلة التاريخية المصرية، المجلد الرابع (١٩٥٢م)، ص ٦٢-٥٦، القوسي، عليه، تجارة مصر في البحر الأحمر، ص ٩٥-٨٢، اخوان، جديدة على تجارة الكارم، المجلة التاريخية المصرية، مجلد ٢٢ (١٩٧٥م)، ص ١٧-٢٣.
- حسنين ديب، النظم المالية في مصر زمن الأيوبيين، القاهرة (١٩٦٤م)، ص ١٦، وفاق الجنيزا وأهميتها، ص ١٩-٢٠.

Goitein, Studies in Islamic, pp. 351-360.

Heyd, Histoire du Commerce, vol. 11, p. 59.

Ashtor, E., Social and Economic History of Near East London (1976), pp. 241-242.

- (١١٤) كنف المودع، ج ٦، ص ٢٨٠.
- (١١٥) صبح الأمل، ج ٢، ص ٥٢٠.
- (١١٦) نفس المصدر، ج ٤، ص ٣٢.
- (١١٧) ربيع، وفاق الجنيزا، ص ١٩.
- (١١٨) نفس المكان.
- (١١٩) القلقشندي، المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٢.
- (١٢٠) ربيع، المرجع السابق، ص ١٩-٢٠.
- (١٢١) السليمان، انشباط، ص ٩٩.
- (١٢٢) عابدين، عبد المجيد، بين العرب والحشة - طبع دار الفكر العربي، ص ١٩٩.



لميناء جدة ، وما جلبوه معهم من مختلف السلع الرائجة أكبر الأثر في دفع ذلك الميناء نحو حركة تجارية قوية أدت الى ارتفاع موارده المالية ارتفاعاً عظيماً<sup>(١٢٣)</sup>.

هذا وقد ترك مجيء الفاطميين الى مصر وسيطرتهم على الحجاز أثره في مجتمع جدة التجاري ، فقد جلب هؤلاء معهم أعداداً كبيرة من الفاربة الذين لم يلبثوا أن اشتغلوا بالتجارة واستوطنوا في كثير من أنحاء المملكة الفاطمية ، فقد أشارت بعض وثائق الجنيزا أن بعض موانئ الحجاز كانت تنوج بأعداد كبيرة من التجار الفاربة الذين جاءوا إليها من بعض جهات المغرب مثل برقة وجبل نفوسة والقيروان وطرابلس وتلمسان والمهديّة وفاس وجربة ودراعا<sup>(١٢٤)</sup>، كما أخذ عددهم في التزايد منذ بداية القرن الخامس وأخذوا يسيطرون على التجارة في موانئ الجزيرة العربية ، بل إن الفاربة وصلوا في تجارتهم الى الهند<sup>(١٢٥)</sup>.

ولم يقتصر نشاط هؤلاء الفاربة في إمارة مكة على التجارب فحسب ، بل أخذوا يمارسون الزراعة ، فقد ذكر ابن جبير بعد أن تحدث عن انتماش الزراعة حول مكة وجودة المحاصيل الزراعية بأن هذه المزارع « قد جلب الله إليها من الفاربة ذوى البصارة بالفلاحة والزراعة فأخذوا فيها بساتين ومزارع ، فكانوا أحد الأسباب في خصب هذه الجهات »<sup>(١٢٦)</sup>.

والظاهر أن الفاربة انتشروا في بقعة عريضة حول مكة سواء للتجارة أو للزراعة وأنهم وصلوا في انتشارهم الى حلّ بن يعقوب فقد جاء في رسالة من وثائق الجنيزا كتبها ابن أبي أمية يخبرها بوصوله الى قوص ، وأنه سأل عن أولاد عمه فأخبره رجل « أنهم في عافية في بلد يقال له حلينة<sup>(١٢٧)</sup> »، وحلينة ذكر ياقوت أنها حلّ بن يعقوب<sup>(١٢٨)</sup>.

### ميناء السرين

أما السرين فيمثل الواجهة البحرية الثانية لمكة المكرمة ، وهي تقع الى الجنوب منها بمسافة خمس مراحل<sup>(١٢٩)</sup> ، وهي تابعة لأمير مكة المكرمة<sup>(١٣٠)</sup>.

ولما كانت السرين غير معروفة في الوقت الحاضر فلا بأس من إيراد تحقيق أولي عن مدينة السرين ، وعن موقعها ، وذلك من واقع النصوص التي بين يدي ، ومن تنبهي لتطبيق تلك النصوص على الطبيعة أثناء قيامي بزيارة تلك المنطقة التي ينطبق عليها الوصف .

لقد ذهب الجغرافيون والمؤرخون العرب مذاهب شتى في تحديد موقع السرين ، فذكر بدر الدين العيني « أنها تقع على ساحل البحر بينها وبين مكة أربعة أيام ، وقيل بليدة عند جدة وبالقرب منها قرية يلملم »<sup>(١٣١)</sup> ، وقال الحميري « سرين مدينة عظيمة في طريق مكة من اليمن بمقربة من يلملم »<sup>(١٣٢)</sup> وقال الإدريسي : « بينها وبين حلّ خمسة أيام في جهة الشمال »<sup>(١٣٣)</sup>.

(١٢٣) السليمان ، المصدر السابق ، ص ١٠٠ .

(١٢٤) Goitein, Studies in Islamic, p. 342.

(١٢٥) Arabs and Jews, p. 115.

(١٢٦) الرحلة ، ص ٩٩ .

(١٢٧) ربيع ، وثائق الجنيزا ، ص ٢٢ .

(١٢٨) معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٢٩٧ .

(١٢٩) سارة ، تاريخ اليمن ، ص ٤٣ .

(١٣٠) الحميري ، الروض المطار ، ورقة ١٧٣ .

(١٣١) عقد اليمان ، ورقة ٣٤ .

(١٣٢) المصدر السابق ، ورقة ١٧٣ .

(١٣٣) نزهة المشتاق ، ص ١٠٦ .

ومن دراسة هذه النصوص نجد أنها تضع السرين بين مكة وحلّى فبعضها يجعلها قريبة من مكة وأنها بالقرب من يلملم وهو الوادى المعروف الذي يحرم منه حجاج اليمن وبعضها يجعلها قريبة من حلّى ، وكلها تكاد تجمع على أن السرين تقع في منطقة تمتد من شمال حلّى جنوباً الى قرب جدة ويلملم شمالاً .

غير أن البحث العلمي يستدعينا تعيين نقطة أكثر تحديداً لموقع السرين مستعينين بنصوص أخرى ستساعدنا على تقريب الصورة ، فقد ذكر الهمداني أن<sup>(١٣٤)</sup> « السرين ساحل كنانة » ، ومعروف أن كنانة لا تكاد تمتد وادى دوقه شمالاً ، أما ما تلا ذلك نحو الشمال فهو للأشرف ثم الثعالبه الى جدة . هذا الى أن السرين وصفت بأن سورها في البحر<sup>(١٣٥)</sup> ، ومع هذا فلها مراع ومزارع من الذرة والسمسم<sup>(١٣٦)</sup> .

وهذا يعنى أن السرين تقع في منطقة يلتقى فيها البحر مع الأرض الرملية التي تتوفر فيها المراعى لا السباخ التي تغلب على ساحل تهامة بين جدة وحلّى . هذا الى أن ظاهر الوصف يعنى أنها قريبة من أحد الأودية المعروفة التي تتوفر فيها زراعة الذرة والسمسم .

والتقاء الأرض الرملية مع البحر لا يتوفر في المنطقة المعنية بالتحديد الا في مكانين أحدهما الموقع المعروف حالياً بقهوة العبد والثاني شمال وادى دوقه في مقابل قرية عسيلة من ناحية الغرب ، غير أن المكان الأول لا ينطبق عليه الوصف لأنه ليس قريباً من وادى ينتج الذرة والسمسم ، وأن أقرب الأودية له هو وادى الشاقة الذي يبعد قليلاً الى الداخل ، وينتهى الى البحر في سبخة رمادية تمتد مسافة بعيدة الى الداخل .

وكان علينا قبل أن نرجع الموقع الثاني أن ننظر في النصين التاليين . يقول صاحب كتاب تقويم البلدان « والسرير عن حلّى تسعة عشر فرسخاً ، وهي في جهة الشمال عن حلّى »<sup>(١٣٧)</sup> . ومعروف أن الفرسخ ثلاثة أميال<sup>(١٣٨)</sup> أي أن المسافة بين السرين وحلّى سبعة وخمسون ميلاً ، أما النص الثاني فيذكر أن المسافة بين السرين والأحسية سرى ليلة<sup>(١٣٩)</sup> ، وهكذا نرى أن هذين النصين ينطبقان تماماً على الموقع التالى ، لأن المسافات التي وردت فيها تقرب من المسافة الحقيقية التي نلسمها في وقتنا الحاضر بين السرين وحلّى ثم بينها وبين الأحسية ، هذا الى جانب وقوعها الى الشمال من وادى دوقه وهو من الأودية الخصبة التي تشتهر بزراعة الذرة والسمسم ، ولا تزال هذه المنطقة - كما علمت من بعض المواطنين - تعرف حتى الآن « بالسرير » وربما تكون هذه اللفظة تصحيف للسرير ، وهي عبارة عن تل رملي يقع في طرفه الغربى ميناء طبيعى لا يزال يستعمل حتى الآن من قبل خفر السواحل وبعض صيادى الأسماك ، ونأمل أن يأتى بعدنا من

(١٣٤) صفة جزيرة العرب ، ص ٢٥٩ .

(١٣٥) الحنفى ، إبراهيم بن شجاع ، منازل العجايز ، مخطوطة مصورة في مكتبتي من معهد المخطوطات ، جامعة الدول العربية برقم ٢/٣٤٨٦ ورقة ٥ .

الجابر ، حمد ، كتب المنازل من روافد الدراسات عن جغرافية الجزيرة العربية ، بحث التلى في التلوة الأولى لدراسات تاريخ الجزيرة العربية ، ص ٥ .

(١٣٦) المرجعان السابقان .

(١٣٧) عماد الدين ، ص ٩٢ .

(١٣٨) مصطفى ، إبراهيم ، المعجم الوسيط ، ج ٢ ، ص ٦٨٨ .

(١٣٩) الكرى ، السالك والمالك ، ورقة ٧٠ .

يستطيع أن يلقي مزيداً من الأضواء على موقع السرين<sup>(١٤٠)</sup>، وذلك بالحصول على نصوص جديدة تكشف لنا ما خفي من تاريخ ذلك الميناء الهام .

أما في مجال بحثنا وهو يعني في الدرجة الأولى بالتاريخ الاقتصادي لميناء السرين ، فقد وصفت بأنها مدينة عظيمة<sup>(١٤١)</sup>، وأنها حصن حصين موضع حسن موضعه وأن فيها أسواقاً ومسجداً جامعاً<sup>(١٤٢)</sup>، وأن لها سوراً في البحر<sup>(١٤٣)</sup>، كما وصفت بأنها بناية الفرس على ساحل البحر<sup>(١٤٤)</sup>، وهذا ربما يعني أنها كانت ميناء للفرس كميناء جدة منذ زمن طويل وأنها تشبهها من حيث التأسيس والعمران .

وتعتبر السرين فرضة السروات التي يصفها المقدسي « بأنها مدخل الحبوب والخيرات والتمور ... والعسل الكثير »<sup>(١٤٥)</sup>، وقد أسهمت السرين كجدة في تجارة مكة فبالإضافة إلى خيرات السروات التي كانت تلقى طريقها عبر هذا الميناء إلى جدة ثم مكة كانت تجلب إلى السرين مختلف الحبوب من غر وجودة ، وغيرها من مدن اليمن<sup>(١٤٦)</sup>، وربما كانت تحمل هذه الحبوب على الجمال إلى مكة المكرمة .

وكانت بمدينة السرين سوق نشط يقوم على تجارة واسعة محلية وخارجية إلا أن التعامل فيها شأنها شأن مكة - في بعض الأحوال - كان يتم بالعملات المزيقة<sup>(١٤٧)</sup>، وكان للسرين تجارة واسعة مع الحبشة<sup>(١٤٨)</sup> وكان لصاحبها رسوم يأخذها على المراكب الصاعدة والتازلة وعلى جميع التجارات التي كانت تصل إلى مينائها من الحبوب والمتاع والرقيق<sup>(١٤٩)</sup> .

وكان يحكم السرين وال من قبل أمير مكة الهاشمي . وكان عليه أن يتولى جباية الرسوم على المراكب والتجارات التي تصل إلى ميناء السرين بحيث يحتفظ بنصفها لنفسه أما النصف الثاني فهو لصاحب مكة الهاشمي<sup>(١٥٠)</sup> .

ومهما يكن أمر تجارة السرين الخارجية فإنها لا ترقى إلى أهمية تجارة جدة ، ولذا يمكن وصفها بأنها ميناء داخل مكة المكرمة يمكن عن طريقه تموين الشقة الجنوبية لامارة مكة بالتجارة

(١٤٠) لقد قدر لي أن أعدت مسح الساحل الغربي في صيد العام الذي نشرت فيه هذه الرسالة ، وقد عثرت على موقع السرين الحقيقي في مكان إلى الجنوب الغربي من قرية الوسفة المعروفة في الوقت الحاضر بهوالي أحد عشر كيلو متراً . وهي عبارة من ثل رملي يارز يطل على كثير من فئات الفخار والخزف ومسلات المباني من الأحجار البحرية والطوب الأحمر . ويحيط بالموقع من الناحية الجنوبية الغربية بحر فزير يعتقد بأنه كان موقع الميناء . ويبلغ إلى الشمال من هذا الثل مقبرتان بهما عدد من شواهد القبور التي نقش عليها أسماء أصحابها بخط كوفي جميل ، أحدهما غير مؤرخ ، والفراد الموزعة منها تعود إلى القرنين الرابع والخامس الهجريين . كما تم العثور في وقت سابق على مدينة عشم - بين المين والدين - الفارسية التي وردت في الثل على أنها من مغاليل مكة . وهي مدينة مهجورة لا تزال أساسات الميناء فيها واضحة تحت ركام المنازل . وهي تتبع إلى الشرق من المضيق العالية بمسافة تسعة عشر كيلو متراً - ويحيط بالمدينة من الجنوب والشرق والشمال ثلاث مغاليل بها عدد من النقوش الكوفية الجميلة يرجع المؤرخ منها إلى القرن الثالث والرابع والخامس للهجرة . وتشكل السرين وعشم جزءاً هاماً من بشي لرسالة الدكتوراء التي أعدها بجامعة درهام بإنجلترا .

- (١٤١) العنتي ، منازل الحجاز . ورقة ٥ .
- (١٤٢) الإدريسي ، نزهة المشتاق . ورقة ١٠٦ .
- (١٤٣) الجابر ، كتب التنازل ، ص ٥ .
- (١٤٤) ابن الجواز ، تاريخ المشتهر ، ص ٥٣ .
- (١٤٥) أحسن التقاسيم ، ص ٤٦ .
- (١٤٦) العميري ، الروض المطار . ورقة ١٧٣ .
- (١٤٧) العنتي ، المصدر السابق . ورقة ٥ .
- (١٤٨) نفس المكان . الجابر ، المصدر السابق ، ص ٥ .
- (١٤٩) ابن حوقل ، صورة الأرض . ص ٣٣ .
- (١٥٠) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ص ١٠٦ .

## والأزاق

## ب - تجارة مكة البرية

تحدثنا في موضوع سابق عن أهمية موقع مكة الفريد وأنها تقع على طريق القوافل القادمة من اليمن إلى الشام والعراق وبالعكس<sup>(١٥١)</sup>، كما تحدثنا عن أهميتها كسوق تجاري تتوفر فيها جميع السلع المستوردة من الشرق والغرب عن طريق ميناها الفريد جدة ، وكذلك المنتجة محليا من مخاليفها الزراعية المحيطة بها ، وسنتحدث في الصفحات التالية عن تجارتها البرية ، وما كان يحدث في أوان الموسم من تبادل السلع المنتجة والمستوردة مع قوافل الحج ، وكذلك تجارة الجلود التي اشتهرت بها مكة منذ العصر الجاهلي ، وبقيت ميزة لسوقها طوال العصور الإسلامية والوسطى .

كانت مكة قد ارتبطت طوال تاريخها الإسلامي بكثير من المراكز الإسلامية بطرق برية معروفة ارتادتها القوافل محملة بالبضائع التي كانت تلقى رواجاً كبيراً في موسم الحج ، وبالتالي فقد كانت هذه القوافل تبيع ما تحمله من صنوف التجارة في سوق مكة وتشتري أصنافاً أخرى تلقى رواجاً في جهاتها التي جاءت منها والتي تفتقر إلى هذه الأصناف أو تلك من البضائع المطلوبة إلى مكة المكرمة ، ذلك أن مكة بحكم موقعها الديني والتجاري كانت تتوفر فيها جميع السلع العالمية من البر إلى الدر<sup>(١٥٢)</sup> ، ولذلك قال ابن جبير - وهو شاهد عيان لما يصف - « فما على الأرض سلعة من السلع ولا ذخيرة من الفخائر إلا وهي موجودة فيها مدة الموسم »<sup>(١٥٣)</sup> .

ولا غرو في ذلك فقد كانت القوافل اليمنية تأتي عبر الطريق الغربي المحاذي لساحل البحر الأحمر محملة بالسلع اليمنية والحشيشية والهندية وتعود محملة بالمنتجات الشامية والعراقية والحجازية ثم تعمل على تصديرها عن طريق البحر<sup>(١٥٤)</sup> .

هذا إلى أن اليمن نفسها اشتهرت بتصدير كثير من المنتجات إلى مكة المكرمة فمن ذلك ، أن اليمن اشتهرت بمحصولاتها الزراعية في مناطق كثيرة من أراضيها نذكر منها الشرجة والحردة وعطنة ، وهي من المناطق المشهورة بإنتاج الذرة التي كانت تجلب منها إلى إمارة مكة المكرمة<sup>(١٥٥)</sup> . كذلك اشتهرت اليمن بالورد واللبان<sup>(١٥٦)</sup> ، والنيل المنسوب إلى مدينة زبيد والذي وصف بأنه لا نظير له<sup>(١٥٧)</sup> فقد كانت جميع هذه المنتجات إلى جانب ما كان يأتي من عدن من العنبر والشروب

(١٥١) ذكرت هذه الطرق ومطالعها عند حديثي من طرق الحج وانصرفت مثل ذكر طرق الحج العراقي والمصري واليمني ، لأن الجهات التي خرج منها لمبت وقتذاك دوراً بارزاً في علاقات مكة السياسية ، في حين أن الشام كانت تنفجر إلى هذا الدور بسبب تهيئتها للخلعة الفاطمية . ولما كانت طرق الحج هذه هي نفس الطرق التي تشر منها قوافل التجارة بين مكة وغيرها من العواصم الإسلامية حينذاك فلا بأس من ذكر الطريق الشامي على سبيل الاختصار - والطريق الشامي مركزه دمشق ومنها يبدأ رحلة القوافل إلى مكة حيث يتجاوز عدة محطات نذكر منها الكسوة ، درعا ، حمص ، الكرك ، معان ، تبرك ، العلا ، عديبة ، ميون حمزة ثم المدينة ، ومنها إلى مكة يمر بالمحطات التي ذكرناها في طريق الحج المصري - انظر : الجزيرة ، دور القوافل ، ص ٦٥-٦٠ ، المصري ، مسالك الأبحار ، ردة ٣٠٩-٣١٢ .

Ankawi, Abdullah. The Organization and Role of the Pilgrimage, pp. 97-99, 216-217.

أنظر : ص ١٥٥ من هذا البحث .

(١٥٢) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٦٦ .

(١٥٣) نفس المصدر ، ص ٩٧ .

(١٥٤) الألفاني ، أسواق العرب ، ص ١٥-٦٦ .

(١٥٥) المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ٧٦ .

(١٥٦) الهمداني ، صف جزيرة العرب ، ص ٣٦ .

(١٥٧) المقدسي ، المصدر السابق ، ص ٧٦ .

والسدرق والحبش والخدم والبرود والعقيق جميعها من السلع التي يزدهر بها موسم مكة التجاري في أيام الحج<sup>(١٥٨)</sup>.

وكانت عمان الواقعة في الزاوية الجنوبية الشرقية للجزيرة العربية قد أسهمت بتجاريتها مع مكة المكرمة فقد كان يصلها بمكة طريقان بريان أحدهما شرقي يمر بواحة يبرين غاليماة ثم مكة<sup>(١٥٩)</sup>، والثاني غربي يتجه من عمان مخترقا بلاد حضرموت الى عدن ثم يلتقي بالطريق اليمني الذي يتجه الى الحجاز<sup>(١٦٠)</sup>، وقد لعب هذان الطريقان دورا هاما في تجارة عمان مع مكة المكرمة ، فقد كانت تصل الى مكة مع القوافل العمانية كثير من السلع نذكر منها الأدوية والعمولات بأنواعها حتى المسك والزعفران واليقم والساج والسماسم والعاج واللؤلؤ والديباج والجزع واليواقيت والأينوس والنارجيل والقند والاسكندروس والصبر والحديد والرصاص والخيزران والفضار والصندل والبلور وغير ذلك<sup>(١٦١)</sup>.

وهكذا نلاحظ أن بعض هذه السلع عمانية أما البعض الآخر فهي من الصين والهند ، والمعروف أن عمان كانت لها تجارة واسعة مع هذين القطرين<sup>(١٦٢)</sup>.

وكان بين القوافل العمانية واليمنية قوافل أخرى صغيرة تجلب السلع من جهاتها الى مكة المكرمة . وكان من بين هذه السلع الصبر الذي كان يأتي من سقطرة<sup>(١٦٣)</sup>، وكذلك الكندر والحوث المجفف ، وهو يأتي من المهرة<sup>(١٦٤)</sup>.

هذا وكان الطين من الأطعمة المحببة التي يأكلها المكيون في آخر الطعام<sup>(١٦٥)</sup>، وأحسنه ما كان يجلب من ناحية كوار وهو أخضر كالسلق وأشرق منه ولا نظير له<sup>(١٦٦)</sup>، أما الأخضر منه فكان يجلب بكثرة من قوهستان<sup>(١٦٧)</sup>، وكان يجلب من بيسابور طين يسمى بالنقل<sup>(١٦٨)</sup> ، وكما ذكرت بأن الطين كان من الأكلات المحببة الى أهل مكة رغم أن كثيرا من الفقهاء حرموا أكله<sup>(١٦٩)</sup>.

كما شاع في الحجاز مضغ التابول فقد ذكر المسعودي في النصف الأول من القرن الرابع أنه كان يأتي من الهند ورق التابول لميضغ ، وأنه في ذلك العصر غلب مضغه على أهل مكة وغيرهم من الحجاز اليمن<sup>(١٧٠)</sup>.

كما كانت ترد الى مكة سلع أخرى من الشام والعراق وغيرها من بلاد المشرق فكان

(١٥٨) نفس المصدر ، ص ٩٧ .

(١٥٩) الهذلي ، المصدر السابق ، ص ٢٩٥ ، ٢١١ .

(١٦٠) اللقشني ، صبح الأعشى ، ج ٥ ، ص ٥٧ .

(١٦١) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٩٧ .

(١٦٢) المسعودي ، فروع الذهب ، ج ١ ، ص ١٢٧ .

(١٦٣) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٩٧ .

(١٦٤) نفس المكان .

(١٦٥) منز ، الحضارة الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٢٥٤ ، نقل من فروع الذهب ، ج ٢ ، ص ٨٤ ، الطبعة الأوروبية .

(١٦٦) ابن حوقل ، صورة الأرض ، ص ٢٦٠ .

(١٦٧) الأسطوري ، مساكن الممالك ، ص ٢٧٤-٢٧٥ .

(١٦٨) منز ، المرجع السابق ، ص ٣١٢ . لم نتمكن من المصادر التاريخية ومراجع اللغة العربية بمعلومات مفصلة توضح تداول الطين ، وقد اتضح لنا أن من أنواع هذا الطين ، طينا يسمى بالنقل والنقل في مكة يطلق على مبرجة المكبرات ، فلعل الطين المقار اليه هو أحد أنواع المكبرات .

(١٦٩) الرازي ، أبو محمد عبد الرحمن ، هلل الحديث ، القاهرة (١٣٤٤هـ) ، ج ٢ ، ص ٥ .

(١٧٠) المرجع السابق ، ص ٢١٢ .

(١٧٠) منز ، الحضارة الاسلامية ، ص ٢٥٤ . والتابول ايضا لا نعرف عنه شيئا ولملح التنبول الذي يصفه الهند في العصر الحاضر بمكة المكرمة وانما صفت كلمة التابول الى التنبول .

الخراسانيون يشترون جلود البغال الفحولة من رستاق الموصل وسواد اربل ، وكسانوا يجلبونها معهم الى الموسم فيبيعونها لأهل مكة كمادة خام حيث يتم ديبها وتصنيعها<sup>(١٧١)</sup> هناك كما سيأتي ذلك مفصلاً .

هذا وكانت قد راجت في مكة بعض الحرف المحلية نذكر منها على سبيل المثال الأضداح المنسوبة الى حل<sup>(١٧٢)</sup> ، والإقذاح الحلوية تصنع من خشب الأثل وهي من الحرف الدقيقة التي تعتمد على فن النحت دون أن تستعمل فيها المسامير أو الصمغ ، ولا تزال مكة حتى اليوم تستورد الأضداح من حل بن يعقوب وتستخدمها للمصنوب ، وكلمة المصنوب هذه كانت معروفة في القرن الرابع الهجري<sup>(١٧٣)</sup> .

ومنها أيضاً صناعة الحصر ، وهي من الصناعات الهامة التي كانت تلقى رواجاً في تلك الفترة ، وقد ورد ذكرها في وثائق الجنيزا<sup>(١٧٤)</sup> ، وكان الحصر يستخدم في أغراض منزلية شتى ، وتوجد خامته في منطقة الى الجنوب من مكة وتمتد من حل شمالاً حتى القحمة جنوباً ، ولا تزال هذه المنطقة تحتضن بزراعة الدوم الذي يمدنا « بالطنى » كما تقوم بصناعة الحصر المختلفة رغم التقدم الحضارى ، وكانت مكة من أهم الأسواق التي تستوعب هذه الحرفة ، فقد جاء في إحدى وثائق الجنيزا أنه كان من السلع المطلوبة في مدن الحجاز ، حيث تمدنا هذه الوثيقة بتفصيلات كثيرة عن صناعة الحصر وصفاته وأسماؤه ، وبلغ من أهمية الحصر أنه يدخل في بناء البيوت كما أشار الى ذلك ابن جبير عند حديثه عن مدينة جدة<sup>(١٧٥)</sup> .

### صناعة الجلود وتجارتها

تعتبر صناعة الجلود من أهم الصناعات التي راجت في مكة بصورة خاصة وفي الجزيرة العربية بصورة عامة ، ولا غرو في ذلك فقد كان العرب يستعملون الجلود لحفظ الماء والغسل والزيت والسوائل الأخرى ، كما كانوا يضعون التمر في جرابات من الأديم<sup>(١٧٦)</sup> وكذلك كانت تدخل الجلود في بناء بيوتهم والبستهم<sup>(١٧٧)</sup> ، لذلك بلغ العرب شأواً بعيداً في دباغة الجلود وتصنيعها .

ودباغة الجلود تحتاج الى ثلاثة أمور : الأول أن يكون جو المكان صالحاً للدباغة ، والثاني أن تتوفر الحيوانات التي تؤخذ منها الجلود ، والثالث أن تكون تلك المدينة سهلة الوصول للجناب<sup>(١٧٨)</sup> .

ولحسن الطالع أن هذه الأمور الثلاثة متوفرة في اماره مكة المكرمة فموقعها مع مخاليفها ولا سيما الطائف مناسبة لدباغة الجلود هذا الى جانب ما أشرنا اليه من توفر الحيوانات في المناطق المحيطة بها وما تتمتع به من موقع فريد يجعل التجار من جميع أنحاء العالم الاسلامي يتصلون بها في سهولة ويسر ، وفوق هذا توفر المواد الأساسية التي تدخل في دباغة الجلود مثل الأشجار

(١٧١) ابن الجار ، تاريخ المستنصر ، ص ١٢ .

(١٧٢) المقدسي ، احسن التقاسيم ، ص ٩٨ .

(١٧٣) نفس المكان .

(١٧٤) Goitein, A. Med. Soc., t. p. 100. ربيع ، وثائق الجنيزا ، ص ٢٥ .

(١٧٥) الرحلة ، ص ٥٢ .

(١٧٦) ابن سيدة ، المفصص ، ج ٤ ، ص ١٠٠ وما بعدها .

(١٧٧) فاروق ، أحمد ، دباغة الجلود ، مجلة العرب ، ص ١٠ ، ج ٧ ، ص ٥٢٨ .

(١٧٨) نفسه ، ص ٥٣٩ .

والنباتات التي لا تبعد كثيرا عنها ، لذلك ازدهرت صناعة الجلود في مكة المكرمة ، وفي نواح أخرى من مدن الجزيرة العربية التي تتعامل مع مكة بحيث لم تلبث أن أخذت تصدرها إلى أماكن أخرى خارج حدودها كمصر والحبشة وفارس وبلاد ما وراء النهر والهند (١٧٩).

وكانت الحيوانات كالابل والماعز والغنم والبقر تذبح للاستفادة بالدرجة الأولى من لحومها ثم تأتي الحاجة في الدرجة الثانية إلى جلودها لاستخدامها في الأغراض التي اشترنا إليها، كما كان يتوفر لمكة مصدر آخر من هذه الخامات حيث كانت تتلقى كميات هائلة من الجلود الخام التي كانت تجلب إليها من العراق وخراسان في مواسم الحج (١٨٠).

ثم تأتي الركيزة الثانية التي تقوم عليها دباغة الجلود وهي المادة التي تضاف للجلد وتجعله في حالة صالحة للاستعمال ، وهذه تستخرج من أنواع خاصة من الأشجار والنباتات وهي لحسن الحظ كثيرة ومتوفرة حول مكة نذكر منها على سبيل المثال الخلفة والغرف والأرطى والعنقى والصرف والظيان والسلم والدهناء (١٨١).

على أن القروط كان من أهمها على الإطلاق ، وهو يوجد بكثرة حول مكة والطائف وعليه تقوم دباغة الجلود فيها ، كما أن القروط ينبت في العميق قرب المدينة المنورة وكان يجلب منها إلى مكة (١٨٢). ولا يزال القروط إلى اليوم ينبت جنوب مكة على جانبي الطريق المتجه إلى اليمن ولا سيما في وادي أدام المار ذكره ، كما يوجد في تهامة السراة وبصورة خاصة في مناطق قنوة والمخوة والعرضية وعليه تقوم دباغة الجلود هناك بنفس الأساليب التي كانت سائدة في مكة آنذاك .

أما الأدوات المستخدمة في دباغة الجلود فلم تسعفنا المصادر إلا بالنزر اليسير منها ، ولعل في مقدمتها حجر الطواحين ، وهو الحجر الذي كان يطحن عليه القروط (١٨٣)، والقروط كما ذكرنا المادة الرئيسية المستخدمة في دباغة الجلود، كما نسمع عن المحط وهو أداة خشبية تستخدم لصقل الأديم وتنميقة (١٨٤)، والمجلاة وبها تقشر الأوساخ المتبقية على الإهاب كما نجد الأزميل والمنحاز مستخدمة لأغراض شتى (١٨٥). أما في صناعة الجلود فكانوا يستخدمون الأشفى والمبقر والمرد والمخصف والمقراض وغيرها (١٨٦).

أما تجارة مكة في الجلود فكانت رابحة منذ العهد القرشي (١٨٧)، وكذلك في صدر الإسلام (١٨٨)، إلا أنها وصلت إلى مكانة طيبة من الرواج بعد الفتح الإسلامي واتساع المملكة الإسلامية واتجاه المسلمين نحو مكة للحج والتجارة ، فلم يعد التجار المكيون - كما كانوا من ذي قبل - يحصلون منتوجاتهم من الجلود إلى أقصى البلاد لبيها ، ولكن أصبحت القوافل تأتي من أصقاع شتى إلى مكة لشراء ما تحتاجه من هذه السلعة الرائجة ، فقد كانت تدبج في مكة - كما أسلفنا - جلود الجمال والأغنام والبقر والغزلان المحلية (١٨٩) ، فضلا عن الجلود الخام التي كانت تأتيها من أربل

(١٧٩) نفس المكان .

(١٨٠) ابن الجاور ، تاريخ المستبصر ، ص ١٣ .

(١٨١) فاروق ، أحمد ، دباغة الجلود ، ص ٤٤-٤٥ .

(١٨٢) ابن الجاور ، تاريخ المستبصر ، ص ٢٢ .

(١٨٣) نفسه ، ص ٢٠ .

(١٨٤) ابن دريد ، الاشتقاق ، ص ٢٤٤ .

(١٨٥) ابن سيده ، المعجم ، ج ٤ ، ص ١١٥ .

(١٨٦) فاروق ، أحمد ، المرجع السابق ، ص ٤٥ .

(١٨٧) نفس المصدر ، ص ٤٤-٤٨ .

(١٨٨) نفس المكان .

(١٨٩) ابن الجاور ، تاريخ المستبصر ، ص ١٣ .

والموصل وخراسان<sup>(١٩٠)</sup> حيث تدبغ وتصنع ويماد تصديرها الى تلك الجهات<sup>(١٩١)</sup>.

ويورد ابن الجاور تعليلا لذلك وهو أن دباغة الجلود لا تصلح الا في الجهات التي يظهر فيها كوكب سهيل، وأنها تتأثر بهذا الكوكب ويكسبها ما توصف به من الحمرة والليونة<sup>(١٩٢)</sup>، ومعروف أن سهيل كوكب يمانى<sup>(١٩٣)</sup>، بمعنى أنه يظهر في الجهات اليمنية قبل الجهات الشامية، ويكون متعامدا على بعض تلك الجهات طوال ظهوره.

ويبدو لي أن هذا الكوكب لا تأثير له في دباغة الجلود ولكن تأثيره في نبات القرظ الذي هو المادة الأساسية لدباغة الجلود، ذلك لأن كثيرا من النباتات تخضب وتزدهر في هذه الفترة من السنة التي يتصادف فيها ظهور سهيل، وربما يكون نبات القرظ من تلك النباتات التي تخضر عند طلوع سهيل، وقد علمت هذا من كثير من المزارعين الذين يهتمون بحساب النجوم لفرض الزراعة في المناطق التي تقع الى الجنوب من مكة المكرمة.

ومهما يكن الأمر فقد ازدهرت تجارة الجلود في سوق مكة في مواسم الحج، وأخذت تنهال اليها من الأماكن الأخرى المجاورة التي اشتهرت أيضا بصناعاتها الجلدية وشاركت مكة في هذا الميدان، نذكر منها الطائف التي اشتهرت بالأصباغ الطائفية، وبأديها الجيد الذي كان يلقي طلبا متزايدا في جهات خوارزم<sup>(١٩٤)</sup>، وكذلك جدة يبدو أنها كانت تزاول هذه الحرفة، وهذا الاجتهاد له ما يبرره فقد ذكر ابن الجاور أن أحد أبواب جدة كان يعرف بسبب المديقة<sup>(١٩٥)</sup>، كما أشار أيضا الى وجود أحجار كبيرة بها تشبه الرحي فربما تكون هذه الأحجار قد استخدمت لطحن القرظ<sup>(١٩٦)</sup>.

هذا الى جانب ما اشتهرت به بعض أحياء مكة أو قرأها القريبة، فقد ذكر الهمداني أن منى اشتقت من منى الأديم<sup>(١٩٧)</sup>، وذكر غيره أن المزدوية المرة، وهي الى الجنوب من مكة<sup>(١٩٨)</sup> كانت قد اشتهرت بدباغة الجلود التي كانت تصدر الى العراق وخراسان وما وراء النهر وخوارزم<sup>(١٩٩)</sup>.

وكانت الجلود تباع في سوق مكة بالبيعة<sup>(٢٠٠)</sup>، وقد سبق أن اشرنا الى أن البيعة ربما تكون

(١٩٠) نفس المكان.

(١٩١) نفس المكان.

(١٩٢) نفسه، ص ١٤.

(١٩٣) قال الصائغ:

مسرك الله كيف يلتقيان  
وسهيل اذا استقبل يمان

أههسا النكح الشهبه سهيلا  
هي شامية اذا ما استقبلت

انظر: ابن قتيبة، الشعر والشعراء، ج ٢، ص ٥٥٨.

ويقدم هنا بالجهات اليمنية والشامية ما كان الى الجنوب والصلال من مكة المكرمة فقد ذكر أن النبي صل الله عليه وسلم وقف على الشكا وقال: « هذا يمن وهذا شام » أما كون سهيل يمانى فهذا يعني أنه يظهر الى الجنوب من مكة، أو بمعنى أوضح يطلق على الأقاليم الاستوائية والمدارية، ومن المحتمل أن يكون نبات القرظ من النباتات التي لا تنبت الا في هذه الأقاليم ومن هنا كانت الجلود الخام تحمل الى مكة حيث تتوفر المادة اللازمة لدباغتها كما اشرنا الى ذلك في المتن وليس بسبب تأثير سهيل نفسه: انظر: ابن ماجه، كتاب الفوائد، ص ١٢٢ - المقدسي، احسن التقاسيم، ص ٥٨ - ابن الجاور، المختصر، ص ٣٩.

(١٩٤) الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص ١٦٠.

(١٩٥) تاريخ المستعبر، ص ٢٥.

(١٩٦) نفسه، ص ٤٢.

(١٩٧) صفة جزيرة العرب، ص ٢٢٦.

(١٩٨) فاروق، أحمد، دباغة الجلود، ص ٥٤٩.

(١٩٩) ابن الجاور، ص ٤٢.

(٢٠٠) نفس المصدر، ص ١٢.



الكورجة التي تباع بها الجلود اليوم ، وكانت الجلود تصنف حسب الجودة أو الحالة التي يكون عليها الجلد أثناء البيع ولهم في ذلك اصطلاحاتهم الخاصة فمنها الموار الذي يكون في وسطه خدش سكين ، والشعراني والمقفع واليابس من الدهن والخفيف ، أما الجيد فهو الثقيل النقي الطاهر عتامي الوجه مشتبك بمضه ببعض<sup>(٢٠١)</sup> .

وهكذا نلاحظ ان سوق مكة في مواسم الحج كانت تفص بالجلود التي كانت تجلب اليها من مخاليفها القريبة ، ومن بعض مناطق الجزيرة الأخرى كاليمن وعمان وهجر وغيرها وجميع هذه الأدم • كان ينزف الى العراق وخراسان وكرمان وما وراء النهر وخوارزم فكان يتفرق في اقاصى الأرض ودانيتها ••• ولم يؤثر جميع ذلك فيها اثرا<sup>(٢٠٢)</sup> .

وأخيرا نخرج مما تقدم بأن اقتصاد مكة شهد في هذه الفترة تكاملا بين منتجاتها المحلية من زراعية وحيوانية وسلع استهلاكية وبين ما كان يرد اليها من التجارات عبر واجهاتها البرية والبحرية ، فقامت لذلك حركة استيراد وتصدير واسعة النطاق بينها وبين الأقطار التي تتعامل معها ، بل ان التجارة الدولية وجدت رواجاً كبيراً في أسواقها ولا سيما في مواسم الحج والعمرة ، فأخذت ترد اليها وتصدر منها بضائع الشرق والغرب ، وليس أدل على ذلك من أن بعض السلع الأجنبية نسبت الى مكة نذكر من ذلك الزمرد المكي<sup>(٢٠٣)</sup> الذي كان يجلب اليها من بلاد البلهري بالهند<sup>(٢٠٤)</sup> ، ولكترة رواجه في سوق مكة وتصديره منها الى أقطار شتى نسب اليها واكتسبت هذه النسبة شهرة عالمية ، ولم ينسب الى بلده الأصل في الهند •

(٢٠١) نفس المكان .

(٢٠٢) ابن الجاور ، تاريخ المستعصر ، ص ٩٨-٩٧ .

(٢٠٣) المراكبي ، كتاب الاستبصار في هيايپ الإحصاء ، تحقيق سعد زهلول عبد الحميد ، الاسكندرية (١٩٥٨م) ، ص ٨٩ .

(٢٠٤) نفس المكان .

## مصادر البحث

أولا - المخطوطة.

ثانيا - المطبوعة.

ثالثا - الدوريات.

رابعا - رسائل جامعية وأبحاث علمية.

خامسا - المراجع غير العربية.



### أولا - المخطوطة

- ابن تفرى بردى ، جمال الدين أبو المعاسن يوسف الأتابكي (ت ٨٧٤هـ / ١٤٦٩م)
- (١) مورد اللطافة ، مخطوطة بمكتبة طوقا بوسراى رقم ٣٠٣٥ ( اسطانبول ) .
- ابن الديبع ، عبد الرحمن بن عل الشيباني (ت ٩٤٤هـ / ١٥٣٧م)
- (٢) بلية المستفيد في أخبار مدينة زبيد ، مخطوطة بجامعة الرياض رقم ١٣٥٠ ( تاريخ ) .
- (٣) قرة العيون في تاريخ اليمن الميمون ، مخطوطة بمكتبة المتحف العراقي رقم ١٧٥٠ ( بغداد ) .
- ابن عبد الرحيم ، أبو عبد الله محمد (ت ٥٦٥هـ / ١١٧٠م)
- (٤) تحفة الأكباب ، مخطوطة بالمكتبة الوطنية بباريس رقم ٢١٦٧ (باريس) .
- ابن عبد الشكور ، عبد الله بن محمد (ت ١٢٥٣هـ / ١٨٣٦م)
- (٥) اشراف وامراء مكة ، مخطوطة بمكتبة الحرم المكي ، رقم ٤٣ ( تاريخ ) .
- ابن عنبه ، أحمد بن عل (ت ٨٢٨هـ / ١٤٢٤م)
- (٦) عمدة الطالب في تيسر آل أبي طالب ، مخطوطة بمكتبة الحرم المكي رقم ٤/١٣ (سيرة) .
- ابن فرج ، عبد القادر أحمد بن محمد (ت ١٠١٠هـ / ١٦٠٢م)
- (٧) السلاح والعملة ، مخطوطة بمكتبة عربية أديبات كتيبخانة رقم ١٢٧ (اسطانبول) .
- ابن فهد ، محمد بن عمر الهاشمي (ت ٨٨٥هـ / ١٤٨٠م)
- (٨) اتحاف الوردى في أخبار أم القرى ، مخطوطة بمكتبة الحرم المكي برقم ٢ ( تاريخ - دملوى ) .
- أبو البقاء ، محمد بهاء الدين بن الضياء المكي (ت ١١٣٠هـ / ١٧٠٠م)
- (٩) احوال مكة المشرفة والمسجد الشريف ، مخطوطة مصورة بجامعة الرياض رقم ٢٢٦ ( تاريخ ) .
- أبو حنيفة ، القاضي النعمان بن محمد بن منصور (ت ٣٦٣هـ / ٩٧٤م)
- (١٠) شرح الأخبار الطوال ، مخطوطة بمدرسة الدراسات الشرقية بلندن رقم ٢٥٧٣٢ (لندن) .
- ادريس ، عماد الدين (ت ٨٧٢هـ / ١٤٦٧م)
- (١١) عيون الأخبار ، مخطوطة بالمكتبة المحمدية الهمدانية اعتمدت عل نصوص منشورة ملاحق في كتاب « الصليحيون والحركة الفاطمية » .
- الادريسي ، أبو عبد الله محمد بن محمد (ت ٥٦٠هـ / ١١٦٥م)
- (١٢) نزهة المشتاق ، مخطوطة مصورة بجامعة الرياض رقم ١٩٧ .
- الأزدى ، عل بن طاهر (ت ٦١٣هـ / ١٢١٦م)

- (١٣) **الدول المنقطعة** ، مخطوطة مصورة بدار الكتب المصرية رقم ٨٩٠ (القاهرة) .  
الإسحاقى ، محمد بن عبد المعطى (ت ١٠٦٠هـ / ١٦٥٠م)
- (١٤) **لطائف أخبار الدول** ، مخطوطة بدار الكتب المصرية ضمن مجموع برقم ٣٣٦٩ (القاهرة) .
- الأسدى ، أحمد بن محمد (ت ١٠٦٦هـ / ١٦٥٦م)
- (١٥) **أخبار الكرام** ، مخطوطة بالمكتبة الظاهرية ، رقم ٤٧٥٩ (دمشق) .
- (١٦) **اعلام الأنام بتاريخ بيت الله الحرام** ( المؤلف مجهول ) ، مخطوطة بمكتبة الحرم المكي - غير مرقمة - ( تاريخ - دهلوى ) .
- البسطامى ، عبد الرحمن بن على (ت ٨٥٨هـ / ١٤٥٤م)
- (١٧) **كتاب لفوايح للمسكية في الفواتح المكية**، محفوظة في مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض رقم ٨٦/٢٤٣ ، البكرى، أبو عبيد الله عبد الله بن عبد العزيز (ت ٤٨٧هـ / ١٠٩٤م).
- (١٨) **الممالك والمسالك** ، مخطوطة بمكتبة نور عثمانية جامعي رقم ٣٠٣٤ (اسطنبول) .
- الجندي ، بهاء الدين محمد بن يوسف (ت ٧٣٢هـ / ١٣٣٢م)
- (١٩) **السلوك في طبقات العلماء والملوك** ، مخطوط بمكتبة السيد أحمد زبارة (صنعا) .
- الحبشى ، عبد الرحمن بن محمد
- (٢٠) **الاعتبار في التواريخ والأخبار** ، مخطوطة بالمكتبة الغربية بجامعة صنعا الكبير رقم ٨١ (صنعا) .
- الخميري ، محمد بن محمد (ت ٩٠٠هـ / ١٤٩٥م)
- (٢١) **الروض المعطار**، مخطوط بمكتبة عارف حكمت مكتبة الملك عبد العزيز العامة تحت رقم ١١٠ . الحنبلى ، مرعى بن يوسف (ت ١٠٣٣هـ / ١٦٢٤م).
- (٢٢) **نزهة الناظرين**، مخطوط بدار الكتب المصرية ، رقم ٣٣٦٩ مجاميع (القاهرة) .
- الحنفى ، ابراهيم بن شجاع
- (٢٣) **منازل الحجاز** ، مخطوطة مصورة بمعهد المخطوطات جامعة الدول العربية رقم ٢/٣٤٨٦ (القاهرة) .
- الخزرجى ، على بن الحسن (ت ٨١٢هـ / ١٤١٠م)
- (٢٤) **المسجد المسبوك**، مخطوط بالمكتبة المحمودية مكتبة الملك عبد العزيز العامة بالمنية المنورة. الخضراوي ، أحمد بن محمد (ت ١٣٢٧هـ / ١٩٠٩م).
- (٢٥) **فجواهر للمعدة من فضائل جدة** ، مخطوطة مصورة مكتبة الملك فهد الوطنية (الرياض) . نده ، على بن مصطفى (ت ١٠٠٦هـ / ١٥٩٨م).
- (٢٦) **رسالة المقام في بناء المسجد الحرام** ، مخطوطة بمكتبة أوغلو رقم ١٠٧٠ (بورصة) .

- الرشيدى ، أحمد بن عبد الرزاق (ت ١٠٩٦هـ/١٦٨٥م) .
- (٢٧) حسن الصفا والابتهاج بذكر من ولى إمارة الحجاج ، مخطوطة مصورة ، جامعة الرياض رقم (٢٣٤) .
- سبط ابن الجوزى ، أبو المظفر يوسف بن قزاوغل (ت ٦٥٤هـ/١٢٥٦م)
- (٢٨) مرآة الزمان ، مخطوطة بمكتبة طوبقا بوسراى رقم ٢٦٠٧ (اسطانبول) .
- الشحرى ، ابن حسان اليمنى
- (٢٩) الوسيط في تاريخ اليمن ، مخطوط بمكتبة جامعة اكسفورد ، الرقم Ms. Arab. E 210 (اكسفورد) .
- الصباغ ، محمد بن أحمد المكي (ت ١٣٢١هـ/١٩٠٣م)
- (٣٠) تحصيل الغرام ، مخطوطة مصورة بجامعة الرياض ، برقم ٢٣٣ (تاريخ) .
- (٣١) صفة الأقاليم الإسلامية ، ( المؤلف مجهول ) ، مخطوطة بمكتبة أحمد الثالث رقم ٣٠١٢ (اسطانبول) .
- الطبرى ، عبد القادر بن محمد (ت ١٠٣٣هـ/١٦٢٤م)
- (٣٢) الأوج المسكى ، مخطوطة مصورة بجامعة الرياض رقم ٢٢٢ (تاريخ) .
- الطبرى ، محمد بن علي الحسينى (ت ١١٧٣هـ/١٧٦٠م)
- (٣٣) اتعاف فضلا الزمن بتاريخ ولاية بنى الحسن ، مخطوطة بجامعة الرياض برقم ٢٢٤ (تاريخ) .
- الظاهرى ، غرس الدين خليل بن شاهين (ت ٨٧٣هـ/١٤٦٨م)
- (٣٤) كشف الممالك ، مخطوطة بمكتبة أحمد الثالث برقم ٢٩٩٠ (اسطانبول) .
- علان ، محمد بن عبد الملك
- (٣٥) مثير شوق الأنام ، مخطوطة بمكتبة طوبقا بوسراى ، رقم ١٢١٢ (اسطانبول) .
- المصرى ، ابن فضل الله (ت ٧٤٩هـ/١٣٤٩م)
- (٣٦) مسالك الأبصار ، مخطوط المكتبة السليمانية رقم ٣٤٣٦ (اسطانبول) .
- المينى ، بدر الدين محمود بن أحمد (ت ٨٥٥هـ/١٤٥١م)
- (٣٧) عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان ، مخطوط المكتبة السليمانية رقم ٢٣١٧ (اسطانبول) .
- غازى ، عبد الله (ت ١٣٦٥هـ/١٩٤٦م)
- (٣٨) الاداة الانام بذكر أخبار بلد الله الحرام ، مخطوطة بمكتبة الحرم محمد نصيف (جدة) .
- القاسى ، تقى الدين محمد بن أحمد (ت ٨٣٢هـ/١٤٢٩م)
- (٣٩) تحفة الكرام ، مخطوطة بدار الكتب المصرية رقم ٦٤٦ (القاهرة) .
- (٤٠) تحصيل الغرام ، مخطوطة بمكتبة الشيخ عارف حكمت ( المدينة ) .

- المسبحي ، محمد بن عبيد الله ( ت ٤٢٠هـ / ١٠٢٩م )  
 (٤١) أخبار مصر وفضائلها . نسخة مصورة عن مكتبة الأسكوريال رقم ٥٣٤ (أسبانيا) .  
 النابلسي ، عبد الفنى اسماعيل ( ت ١١٤٣هـ / ١٧٣١م )  
 (٤٢) الحقيقة والمجاز في رحلة بلاد الشام والحجاز . مخطوطة بكتبة طوبقابوسراى رقم ٥٢٤ (اسطنبول) .  
 النويري ، أحمد بن عبد الوهاب ( ت ٧٣٣هـ / ١٣٣٣م )  
 (٤٣) نهاية الأرب في فنون الأدب ، مخطوط بالمكتبة السلطانية رقم ٣٥١٤ (اسطنبول) .

## ثانيا - المطبوعة

- ابن الأثير ، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد . ( ت ٦٣٠هـ / ١٢٣٨م )  
 ( ١ ) اللباب في تهذيب الأنساب ، القاهرة ( ١٩٥٧م ) .  
 ( ٢ ) الكامل في التاريخ ، ط (٢) بيروت الجزء الرابع ، القاهرة ( ١٩٦٧م ) .  
 ابن ياسين ، محمد بن أحمد الحنفى ( ت ٩٣٠هـ / ٥٢٤م )  
 ( ٣ ) بدائع الزهور في وقائع الدهور ، الجزء الرابع ، القاهرة ( ١٩٦٠م ) .  
 ابن بدراف ، عبد القادر بن أحمد ( ت ١٣٤٦هـ / ١٩٢٧م )  
 ( ٤ ) تهذيب تاريخ دمشق ، ط (١) ، مطبعة الترقى بدمشق .  
 ابن بطوطة ، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد ( ت ٧٧٩هـ / ١٣٧٧م )  
 ( ٥ ) تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار ، بيروت ( ١٩٦٠م ) .  
 ابن تفرى بردى ، جمال الدين أبو المحاسن يوسف ( ت ٨٧٤هـ / ١٤٦٩م )  
 ( ٦ ) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، طبعة دار الكتب المصرية .  
 ابن جبير ، أبو الحسين محمد بن جبير الكنانى ( ت ٦١٤هـ / ١٢٠١م )  
 ( ٧ ) رحلة ابن جبير ، بيروت ( ١٩٦٤م ) .  
 ابن الجوزى ، عبد الرحمن بن علي بن محمد ( ت ٥٩٧هـ / ١٢٠١م )  
 ( ٨ ) المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ، حيدر آباد ( ١٣٥٧ - ١٣٥٩هـ ) .  
 ( ٩ ) القرامطة ، تحقيق محمد الصباغ ، ط (٣) ، بيروت ( ١٩٧٠م ) .  
 ( ١٠ ) صفوة الصفوة ، حيدر آباد ( ١٣٥٥هـ )  
 ابن حبيب ، أبو جعفر محمد الهاشمي البغدادي ( ت ٢٤٥هـ / ٨٦٠م )  
 ( ١١ ) كتاب المعبر ، منشورات المكتب التجارى للطباعة والنشر - بيروت .  
 ابن حجر ، أحمد بن علي المسقلاني ( ت ٨٥٣هـ / ١٤٤٩م )

- ( ١٢ ) لسان الميزان ، حيدر آباد ( ١٣٣٠هـ )
- ( ١٣ ) بلوغ المرام من أدلة الأحكام ، تحقيق محمد حامد الفقى ، المكتبة التجارية الكبرى بمصر .
- ابن حزم ، أبو محمد على بن أحمد ( ت ٤٥٦هـ / ١٠٦٤م )
- ( ١٤ ) جوهرة أنساب العرب ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة ( ١٩٦٢م ) .
- ابن حنبل ، أحمد بن محمد ( ت ٢٤١هـ / ٨٥٥م )
- ( ١٥ ) المسند ، بيروت .
- ابن حوقل ، أبو القاسم النصيبى ( من رجال القرن الرابع الهجرى )
- ( ١٦ ) كتاب صورة الأرض ، منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت .
- ابن خردادبة ، أبو القاسم عبيد الله بن أحمد ( ت ٣٠٠هـ / ٩١٢م )
- ( ١٧ ) المسالك والممالك ، أوروبا ( ١٨٨٩م ) .
- ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد ( ت ٨٠٨هـ / ١٤٠٥م )
- ( ١٨ ) العبر وديوان المبتلى والخبر ، بولاق ( ١٢٨٤هـ ) .
- ابن خلكان ، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبى بكر ( ت ٦٨١هـ / ١٢٨١م )
- ( ١٩ ) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، دار الثقافة - بيروت .
- ابن دريد ، أبو بكر محمد بن الحسن ( ت ٣٢١هـ / ٩٣٣م )
- ( ٢٠ ) الاشتقاق ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة ( ١٩٥٨م ) .
- ابن دقاق ، إبراهيم بن محمد ( ت ٨٠٩هـ / ١٤٠٦م )
- ( ٢١ ) الانتصار لواسطة عقد الأمصار ، الجزء الرابع ، القاهرة ( ١٣٠٩هـ ) .
- ابن رسته ، أبو على أحمد بن عمر ( كان حيا سنة ٢٩٠هـ / ٩٠٣م )
- ( ٢٢ ) الأعلام النفيسة ، طبع لندن ( ١٨٩١م ) .
- ابن سعد ، محمد ( ت ٢٢٠هـ / ٨٣٥م )
- ( ٢٣ ) كتاب الطبقات الكبير ، جد ، لندن ( ١٣٢٢هـ ) .
- ابن سعيد . على بن موسى المغربي ( ت ٦٧٣هـ / ١٢٧٥م )
- ( ٢٤ ) المغرب في حل المغرب ، جامعة فؤاد الأول .
- ابن سنان ، ثابت ( ت ٣٦٥هـ / ٩٧٦م )
- ( ٢٥ ) تاريخ أخبار القرامطة ، بيروت ( ١٩٧١م ) .
- ابن سيده : أبو الحسن علي ابن اسماعيل ( ت ٤٥٨هـ / ١٠٦٥م )
- ( ٢٦ ) كتاب المخصص ، بولاق ( ١٢٢١هـ ) .
- ابن الصيرفى ، أبو القاسم على بن منجب ( ت ٥٤٢هـ / ١١٤٧م )
- ( ٢٧ ) الإشارة الى من نال الوفاة ، نشر المعهد الفرنسى بالقاهرة ( ١٩٢٤م ) .
- ابن طباطبا ، محمد بن على المعروف بابن الطقطقا ( ت ٧٠٩هـ / ١٣٠٩م )



- (٢٨) **الفخري في الآداب السلطانية** ، بيروت (١٩٦٦م) .
- ابن ظهيرة ، جمال الدين محمد بن جابر الله ( من رجال القرن التاسع الهجري )
- (٢٩) **الجامع اللطيف في فضائل مكة وبناء البيت الشريف** ، ط ٤ (١٩٧٣م) .
- ابن عبد الحكم ، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله ( ت ٢٥٧هـ / ٨٧٠-٨٧١م )
- (٣٠) **فتوح مصر وأخبارها** ، طبعة ليدن (١٩٢٠م) .
- ابن عبد ربه ، أبو عمر أحمد بن محمد الأندلسي ( ت ٣٢٨هـ / ٩٤٠م )
- (٣١) **العقد الفريد** ، الطبعة الثالثة ، القاهرة (١٩٦٥م) .
- ابن عذاري ، أبو عبد الله محمد المراكشي ( من رجال القرن السابع الهجري )
- (٣٢) **البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب** ، نشر كولان وليفي بروفنسال ، بيروت .
- ابن الفقيه ، أحمد بن محمد الهداني ( ت ٣٦٥هـ / ٩٧٦م )
- (٣٣) **كتاب البلدان** ، ليدن (١٣٠٢هـ) .
- ابن القاسم ، يحيى بن محمد ( ت ١١٠٠هـ / ١٦٨٩م )
- (٣٤) **غاية الأمان في أخبار القطر اليماني** ، القاهرة (١٩٦٨م) .
- ابن قتيبة ، عبد الله بن مسلم ( ت ٢٧٦هـ / ٨٨٩م )
- (٣٥) **الشعر والشعراء** ، دار المعارف ، القاهرة (١٩٦٦م) .
- (٣٦) **المعارف** ، الطبعة الثانية ، بيروت (١٩٧٠م) .
- ابن القلانسي ، أبو يعلى حمزة ( ت ٥٥٥هـ / ١١٦٠م )
- (٣٧) **ذيل تاريخ دمشق** ، بيروت (١٩٠٨) .
- ابن كثير ، عماد الدين إسماعيل بن عمر ( ت ٧٧٤هـ / ١٣٧٣م )
- (٣٨) **البداية والنهاية** ، ج ١٠ ، ط (١) ، بيروت (١٩٧٠م) .
- ابن ماجه ، شهاب الدين أحمد ( ت ٩٠٤هـ / ١٤٩٨م )
- (٣٩) **كتاب الفوائد في أصول البحر والقواعد** ، دمشق (١٩٧١م) .
- ابن ماجه ، محمد بن يزيد ( ت ٢٧٣هـ / ٨٨٧م )
- (٤٠) **سنن المصطفى** ، ط (١) ، المطبعة النازية بمصر .
- ابن المجاور ، جمال الدين يوسف بن يعقوب ( ت ٦٩٠هـ / ١٢٩١م )
- (٤١) **تاريخ المستبصر** ، طبعة ليدن (١٩٥١م) .
- ابن المعتز ، محمد بن جعفر ( ت ٢٥٥هـ / ٨٦٩م )
- (٤٢) **ديوان ابن المعتز** ، بيروت (١٩٦١م) .
- ابن المعتز ، تميم ( ت ٣٧٤هـ / ٩٨٥م )
- (٤٣) **ديوان تميم بن المعز** ، القاهرة (١٩٥٧م) ، بيروت (١٩٦٠م) .
- ابن منظور ، محمد بن مكرم ( ت ٧١١هـ / ١٣١١م )
- (٤٤) **لسان العرب المحيط** ، اعداد يوسف خياط ونديم مرعشلي ، بيروت .
- ابن منقذ ، أسامة ( ت ٥٨٤هـ / ١١٨٨م )

- (٤٥) المنازل والديار ، القاهرة (١٩٦٨م) .
- ابن ميسر ، محمد بن علي بن يوسف (ت ٦٧٧هـ/١٢٧٨م)
- (٤٦) تاريخ مصر ، القاهرة (١٩١٩م) .
- ابن واصل ، جمال الدين محمد بن سالم (ت ٦٩٧هـ/١٢٩٨م) .
- (٤٧) مفرج الكروبي ، تحقيق جمال الدين الشيال ، القاهرة (١٩٥٧م) .
- أبو حنيفة ، النعمان بن محمد بن منصور (ت ٣٦٣هـ/٩٧٤م)
- (٤٨) افتتاح الدعوة وابتلاء الفوالة ، تحقيق فرحات الدشراوي ، تونس (١٩٧٥م) .
- (٤٩) دعائم الاسلام ، تحقيق آصف بن علي أصغر فيضي ، ط ٣ ، القاهرة (١٩٦٩م) .
- (٥٠) تاويل الدعائم ، تحقيق محمد حسن الأعظمي ، دار المعارف بمصر .
- أبو داود ، سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٣٧٥هـ/٨٨٩م)
- (٥١) سنن أبو داود ، تحقيق عزت عبيد الدعاس ، ط ١ ، حصص (١٩٧١م) .
- أبو سعيد ، حامد غنيم
- (٥٢) العلاقات العربية السياسية في عصر البويهيين ، ط ١ ، القاهرة (١٩٧١م) .
- (٥٣) عصر النول الاقليمية ، القاهرة (١٩٧٤م) .
- أبو شامة ، عبد الرحمن بن اسماعيل المقدسي (ت ٦٦٥هـ/١٢٦٧م)
- (٥٤) الروضتين في اخبار الدولتين ، القاهرة (١٢٨٧هـ) .
- أبو الفداء ، الملك المؤيد عماد الدين اسماعيل صاحب حماه (ت ٧٣٢هـ/١٣٣١م)
- (٥٥) المختصر في أخبار البشر ، دار المعرفة ، بيروت .
- (٥٦) تقويم البلدان ، باريس (١٨٤٠م) .
- أبو الفرج ، قدامة بن جعفر (ت ٣٣٧هـ/٩٤٨م)
- (٥٧) نبد من كتاب الخراج وصناعة الكتاب ، طبعة أوروبا (١٨٨٩م) .
- أحمد أمين
- (٥٨) ظهير الاسلام ، بيروت (١٩٦٩م) .
- الأزرقى ، أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٢٥٠هـ/٨٦٥م)
- (٥٩) أخبار مكة ، ط ٢ ، مكة المكرمة (١٩٦٥م) .
- الأصبهاني ، عماد الدين أبو عبد الله محمد (ت ٥٩٧هـ/١٢٠١م)
- (٦٠) خريدة القصر ، قسم شعراء الشام ، دمشق (١٩٦٤م) .
- الأصفهاني ، أبو الفرج علي بن الحسين (ت ٣٥٦هـ/٩٦٧م)
- (٦١) مقاتل الطالبين ، القاهرة (١٩٤٦م) .
- الأصفهاني ، أبو نعيم أحمد بن عبد الله (ت ٤٣٠هـ/١٠٣٩م)
- (٦٢) حلية الأولياء ، مصر (١٣٥١هـ) .
- الأعظمي ، محمد حسن
- (٦٣) عبقرية الفاطميين ، طبع مكتبة الحياة ، بيروت .
- الأفغاني ، سعيد
- (٦٤) أسواق العرب في الجاهلية والاسلام ، ط ٢ ، دمشق (١٩٦٠م) .
- أمين ، صالح محمد

- (٦٥) تاريخ اليمن (عصر الولاة) ، ط ١ ، القاهرة (١٩٧٥م) .
- الأنصاري ، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي طالب (ت ١٣٢٧هـ/١٩٢٧م)
- (٦٦) نخبة الدهر في عجائب البر والبحر ، ليبزج (١٩٢٣م) .
- الأنطاكي ، يعقوب بن سعيد (ت ٤٥٨هـ/١٠٦٦م)
- (٦٧) تاريخ الأنطاكي ، بيروت (١٩٠٥ - ١٩٠٩م) .
- البخارزي ، أبو الحسن علي بن الحسن (ت ٤٦٧هـ/١٠٧٥م)
- (٦٨) دمية القصر وعصرة أهل العصر ، الجزء الأول ، القاهرة (١٩٦٨م) .
- باسلامة ، حسين عبد الله (ت ١٣٦٤هـ/١٩٤٤م)
- (٦٩) تاريخ الكعبة العظيمة ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٦٤م) .
- (٧٠) تاريخ عمارة المسجد الحرام ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٦٤م) .
- بامخرمة ، أبو محمد عبد الله الطيب (ت ٩٤٧هـ/١٥٤٠م)
- (٧١) تاريخ نقر عدن ، لندن (١٩٣٦م) .
- البنتوني ، محمد ليبب (ت ١٣٥٧هـ/١٩٣٨م)
- (٧٢) الرحلة الحجازية ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٢٩م) .
- البراوي ، راشد
- (٧٣) حالة مصر الاقتصادية في عهد الفاطميين ، القاهرة (١٩٤٨م) .
- البرعي ، عبد الرحيم بن أحمد (ت ٨٠٣هـ/١٤٠٠م)
- (٧٤) ديوان البرعي ، دار الطباعة المحمدية بالقاهرة
- البركاتي ، شرف بن عبد المحسن
- (٧٥) الرحلة اليمنية ، ط ٢ ، بيروت (١٣٨٤هـ) .
- بروكلمان ، كارل
- (٧٦) تاريخ الشعوب الاسلامية ، ترجمة نبيه أمين فارس ومنير البعلبكي ، ط ٤ ، بيروت (١٩٦٥م) .
- البغدادي ، اسماعيل باشا
- (٧٧) هدية العارفين ، اسطنبول (١٩٥١م) .
- بهجت ، علي
- (٧٨) حفريات السلطان ، القاهرة (١٩٢٨م) .
- بيرين ، جاكولين
- (٧٩) اكتشاف جزيرة العرب ، ترجمة قنديل قلعجي ، بيروت (١٩٦٣م) .
- الثعالبي ، عبد الملك بن محمد (ت ٤٢٩هـ/١٠٣٨م)
- (٨٠) يتيمة الدهر ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٥٦م) .
- الجاسر ، حمد
- (٨١) في شمال غرب الجزيرة ، ط ١ ، بيروت (١٩٧١م) .
- الجزري ، شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد (ت ٨٣٣هـ/١٤٢٩م)
- (٨٢) غاية النهاية في طبقات القراء ، مجلدان ، القاهرة (١٩٣١-١٩٥٢م) .
- الجزيري ، عبد القادر بن محمد (ت ٩٧٧هـ/١١٩٠م)

- (٨٣) **دور الفوائد المنظمة في إخبار الحجاج وطريق مكة العظيمة** . المطبعة السلفية بالقاهرة .  
الجمدى ، عمر بن سمرة ( ت ٥٨٦هـ / ١١٩٠م )
- (٨٤) **طبقات فقهاء اليمن** ، القاهرة (١٩٥٧م) .
- الجندي ، بهاء الدين محمد بن يوسف ( ت ٧٣٢هـ / ١٣٣٢م )
- (٨٥) **القراطة من كتاب السلوك** ، نشر مع تاريخ اليمن لعمارة اليمنى ، القاهرة (١٩٥٧م) .
- (٨٦) **السلوك** ، نشر كاي ، ملحق بتاريخ عمارة ، القاهرة (١٩٥٧م) .
- الجوزري ، أبو علي منصور ( من رجال القرن الرابع الهجري )
- (٨٧) **سيرة الأستاذ جودر** ، تحقيق محمد كامل حسين ، مطبعة الاعتماد بمصر .
- الجوهري ، اسماعيل بن حماد ( ت ٣٩٣هـ / ١٠٠٣م )
- (٨٨) **الصعاج** ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، مصر .
- حاجي خليفة ، مصطفى عبد الله ( ت ١٠٥٨هـ / ١٦٥٧م )
- (٨٩) **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون** ، ط ٢ (١٣٨٧هـ) .  
حاتوم ، نور الدين
- (٩٠) **يقظة القومية** ، القاهرة (١٩٦٨م) .  
حسن ، ( الدكتور ) حسن إبراهيم
- (٩١) **تاريخ الإسلام السياسي والدينى والثقافى والاجتماعى** ، الطبعة السابعة ، القاهرة  
(١٩٦٤م) .
- (٩٢) **تاريخ الدولة الفاطمية** . ط ٢ . مطبعة النهضة المصرية (١٩٥٨م) .
- (٩٣) **الغز لدين الله الفاطمى** ، ( بالاشتراك مع طه شرف ) ، القاهرة (١٩٤٧م) .
- الحربي ، ابراهيم بن اسحاق ( ت ٣٨٥هـ / ٨٩٨م )
- (٩٤) **كتاب المتناسك واماكن طرق الحج** ، تحقيق حمد الجاسر ، منشورات دار اليمامة  
(١٩٦٩م) .
- حلى ، محمد
- (٩٥) **الخلافة والدولة** . ط ١ ، القاهرة (١٩٥٩م) .
- الحمادى ، محمد بن مالك اليبانى ( عاش في أواسط القرن الخامس )
- (٩٦) **كشف أسرار الباطنية** ، مطبعة دار الأنوار (١٣٥٧هـ) .
- الحنبل ، ابن الصاد العكرى عبد الحى بن أحمد ( ت ١٠٨٩هـ )
- (٩٧) **شذرات الذهب** ، القاهرة (١٣٥٠م) .
- خسرو ، ناصر ( ت ٤٩٨هـ / ١١٠٤م )
- (٩٨) **سفرنامه** . نقله الى العربية الدكتور يحيى الخشاب بعنوان **رحلات ناصر خسرو** .  
ط ٢ ، بيروت (١٩٧٠م) .
- الخضرى ، الشيخ محمد عفيفى ( ت ١٣٤٥هـ / ١٩٢٧م )
- (٩٩) **الدولة الأموية** ، ط ١ ، القاهرة (١٩٦٩م) .
- الخطيب البغدادي ، أبو بكر أحمد بن علي ( ت ٤٦٣هـ / ١٠٧٢م )
- (١٠٠) **تاريخ بغداد** ، ١٤ جزء ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت .  
الخفاجي ، محمد عبد المنعم

- (١٠١) **بنو خفاجة وتاريخهم** ، القاهرة (١٩٥٠م) .  
الدواوي ، أحمد بن علي (ت ٨٢٨هـ/١٤٢٤م)
- (١٠٢) **عمدة الطالب**، منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت (١٣٩٠هـ) .  
دحلان ، أحمد بن زيني (ت ١٣٠٤هـ/١٨٨٦م)
- (١٠٣) **خلاصة الكلام** ، المطبعة الخيرية بمصر (١٣٠٥هـ) .  
الدواوي ، أبو بكر بن عبد الله بن أبيك (ت بعد ٧٣٦هـ/١٣٣٥م)
- (١٠٤) **كنز الدرر (الدرة القسية في أخبار الدولة الفاطمية)** ، تحقيق صلاح الدين المنجد، ج٦ ، القاهرة (١٩٦١م) .  
الدياربركي ، الشيخ حسين بن محمد (ت ٩٦٦هـ/١٥٥٩م)
- (١٠٥) **تاريخ الخميس في احوال انفس نفيس** ، بيروت .  
الدينوري ، أحمد بن داود (ت ٢٨٢هـ/٨٩٥م)
- (١٠٦) **الأخبار الطوال** ، ط١ ، القاهرة (١٩٦٠م) .  
الذهبي ، الحافظ محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ/١٣٤٨م)
- (١٠٧) **دول الاسلام** ، حيدر آباد (١٣٣٧هـ) .
- (١٠٨) **العبر في خبر من غير** ، الكويت (١٩٦١م) .  
الرازي ، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد (ت ٣٢٧هـ/٩٢٩م)
- (١٠٩) **علل الحديث** ، القاهرة (١٣٤٤هـ) .  
رايس ، تامار
- (١١٠) **السلاجقة** ، تعريب لطفى الخورى وآخرين ، بغداد (١٩٦٨م) .  
ربيع ، حسنين محمد
- (١١١) **النظم الماثية في مصر زمن الأيوبيين** ، القاهرة (١٩٦٤م) .  
رفعت ، إبراهيم (ت ١٣٥٣هـ/١٩٣٥م)
- (١١٢) **مرآة الحرمين** ، ط١ ، القاهرة (١٩٢٥م) .  
الروذراوى ، أبو شجاع محمد بن الحسين (ت ٤٨٨هـ/١٠٩٥م)
- (١١٣) **ذيل تجارب الأمم** ، القاهرة (١٩١٤م) .  
الريان ، خالد
- (١١٤) **فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية** ، دمشق (١٩٧٣م) .  
زامبور ،
- (١١٥) **معجم الأنساب والأسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامى** . نقله الى العربية زكى محمد حسن وحسن أحمد محبوب ، القاهرة (١٩٥١م) .  
الزبيدى . محمد بن محمد (ت ١٢٠٥هـ/١٧٩٠م)
- (١١٦) **تاج العروس** ، بيروت (١٩٦٦م) .  
الزركلى ، خير الدين

- (١١٧) الأعلام ، ط ٣ ، بيروت (١٩٦٩م) .
- ذكي ، نعيم
- (١١٨) طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب ، القاهرة (١٩٧٣م) .
- الزواوي ، محمد صالح
- (١١٨أ) بنية الراغبين ، ط ١ . المطبعة الخيرية (١٣٣٠هـ) .
- الزيلي ، جمال الدين عبد الله بن يوسف (ت ٧٦٢هـ / ١٣٦٠م)
- (١١٩) نصب الرواية ، ط ٢ ، بيروت (١٣٩٤هـ) .
- السباعي ، أحمد
- (١٢٠) تاريخ مكة ، ط ٣ ، مكة المكرمة (١٣٨٧هـ) .
- السبتي ، القاسم بن يوسف (ت ٧٣٠هـ / ١٣٢٩م)
- (١٢١) مستفاد الرحلة والاغتراب ، تحقيق عبد الحفيظ منصور ، تونس (١٩٧٥م) .
- السبكي ، تاج الدين عبد الوهاب بن علي (ت ٧٧١هـ / ١٣٧٠م)
- (١٢٢) طبقات الشافعية الكبرى ، ط ١ .
- السخاوي ، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (ت ٩٠٢هـ / ١٤٩٧م)
- (١٢٣) التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة ، ط ١ ، القاهرة (١٩٥٧م) .
- السراج ، جعفر بن أحمد (ت ٥٠٠هـ / ١١٠٦م)
- (١٢٤) مصارع العشاق ، بيروت (١٩٥٨م) .
- سرور ، محمد جمال الدين
- (١٢٥) الحياة السياسية في الدولة العربية ، ط ٣ ، القاهرة (١٩٦٦م) .
- (١٢٦) النفوذ الفاطمي في جزيرة العرب ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٥٦م) .
- (١٢٧) الدولة الفاطمية في مصر ، القاهرة (١٩٧٠م) .
- السلفي ، أحمد بن محمد (ت ٥٧٦هـ / ١١٨٠م)
- (١٢٨) أخبار وتراجم انطلمسية ، مستخرجة من معجم السفر ، تحقيق احسان عباس ، بيروت .
- السلمي ، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين (ت ٤١٢هـ / ١٠٢١م)
- (١٢٩) طبقات الصوفية ، القاهرة (١٩٥٣م) .
- السليمان ، علي بن حسين
- (١٣٠) العلاقات العجازية المصرية زمن سلاطين المماليك ، القاهرة (١٩٧٣م) .
- السيوطي ، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ / ١٥٠٥م)
- (١٣١) تاريخ الغللاء ، القاهرة (١٣٥١هـ) .
- (١٣٢) حسن المحاضرة ، القاهرة (١٣٢١هـ) .
- الشبراوي ، المؤيد في الدين هبة الله بن موسى (ت ٤٧٠هـ / ١٠٧٧م)

- (١٣٣) **سيرة المؤيد في الدين داعي الدعوة** ، تحقيق محمد كامل حسين ، القاهرة (١٩٤٩م) .  
 الصابى ، أبو الحسن هلال بن المحسن (ت ٤٤٨هـ/١٠٥٦م)
- (١٣٤) **وسوم دار الخلافة** ، بغداد (١٩٦٤م) .  
 صبحى ، أحمد
- (١٣٥) **نظرية الإمامة لدى الشيعة** ، دار المعارف بمصر (١٩٦٩م) .  
 صفوت ، أحمد زكى
- (١٣٦) **جبهة رسائل العرب** ، القاهرة (١٩٣٧م) .  
 الصولى ، محمد بن يحيى (ت ٣٣٥هـ/٩٤٦م)
- (١٣٧) **أخبار الراضى والمتقى** ، نشر ج . هيورث . دين ، مطبعة الصادق بمصر .  
 الطبرى ، محب الدين أحمد بن عبد الله (ت ٦٩٤هـ/١٢٩٥م)
- (١٣٨) **القرى لقاصد أم القرى** ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٧٠م) .  
 الطبرى ، محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ/٩٢٣م)
- (١٣٩) **تاريخ الأمم والملوك** ، طباعة دار القاموس ، بيروت .
- (١٤٠) **جامع البيان عن تأويل آي القرآن** ، ج ٧ ، دار المعارف بمصر .  
 الطويل ، محمد أمين غالب
- (١٤١) **تاريخ العلويين** ، اللاذقية (١٩٢٤م) .  
 الظاهري ، غرس الدين خليل بن شاهين (ت ٨٧٣هـ/١٤٦٨م)
- (١٤٢) **زبدة كشف الممالك** ، تحقيق بولس راويس ، باريس (١٨٩٤م) .  
 عابدين ، عبد المجيد
- (١٤٣) **بين العرب والحشبة** ، دار الفكر العربي ، القاهرة .  
 آل عبد القادر ، محمد
- (١٤٤) **تحفة المستفيد في تاريخ الإحساء** ، ط ١ ، الرياض (١٩٦٠م) .  
 العصامى ، عبد الملك بن حسين (ت ١١١١هـ/١٦٩٩م)
- (١٤٥) **سمط النجوم العوالى في أنباء الأوائل والتوائى** ، المطبعة السلفية ، القاهرة .  
 العقيل ، الشريف على بن الحسين بن حيدره (ت ٤٥٠هـ/١٠٥٨م)
- (١٤٦) **ديوان الشريف العقيل** ، تحقيق زكى المحاسنى ، القاهرة .  
 العقيل ، محمد بن أحمد بن عيسى
- (١٤٧) **تاريخ الخلافة السليمانية** ، الرياض (١٩٥٨م) .
- (١٤٨) **المعجم الجغرافى للبلاد السعودية (مقاطعة جازان)** ، ج ١ ، الرياض (١٩٦٩م) .  
 على ، محمد كرد
- (١٤٩) **خطط الشام** ، بيروت (١٩٦٩م) .  
 عمارة اليمنى ، نجم الدين بن أبى الحسن الحكيم (ت ٥٦٩هـ/١١٧٤م)

- (١٥٠) تاريخ اليمن . تحقيق حسن سليمان محمود ، القاهرة (١٩٥٧م) .
- العمري ، ابن فضل الله (ت ٧٤٩هـ/١٣٤٩م)
- (١٥١) مسائل الابصار في ممالك الأمصار ، ج١ ، تحقيق أحمد زكي ، القاهرة (١٩٢٤م) .
- (١٥٢) مسائل الابصار في ممالك الأمصار ، القسم الخاص باليمن . تحقيق أيمن فؤاد السيد ، دار الاعتصام ، القاهرة .
- غالب ، مصطفى
- (١٥٣) تاريخ الدعوة الاسماعيليه ، ط ٢ ، بيروت (١٩٦٥م) .
- الفاقي ، تقي الدين محمد بن أحمد (ت ٨٣٢هـ/١٤٢٩م)
- (١٥٤) شفاء القروم بأخبار البلد الحرام ، القاهرة (١٩٥٦م) .
- (١٥٥) العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين ، تحقيق محمد حامد الفقى ، ج١ ، القاهرة (١٩٥٩م) .
- (١٥٦) العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين ، تحقيق فؤاد السيد ، ج٢ - ٨ ، القاهرة (١٩٦٠-١٩٦٩م) .
- القرشى ، عبد القادر بن محمد (ت ٧٧٥هـ/١٣٧٣م)
- (١٥٧) الجواهر المضية في طبقات الحنفية ، الهند .
- القرطبي ، عريب بن سعيد (ت ٣٦٦هـ/٩٧٦-٩٧٧م)
- (١٥٨) صلة الطبوى ، المطبعة الحسينية المصرية (١٣٢٣هـ) .
- القشيري ، عبد الكريم بن هوازن (ت ٤٦٥هـ/١٠٧٢م)
- (١٥٩) الرسالة القشيرية ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٥٩م) .
- قطب الدين الحنفى ، محمد بن أحمد (ت ٩٨٨هـ/١٥٨٠م)
- (١٦٠) اعلام العلماء، الاعلام ، ط ١ ، القاهرة (١٩٥٠م) .
- القلقشندي ، أحمد بن على (ت ٨٢١هـ/١٤١٨م) .
- (١٦١) معآلر الانافة في معالم الخلافة ، تحقيق عبد الستار ، الكويت (١٩٦٤م) .
- (١٦٢) صبح الأعشى في صناعة الانشاء ، المطابع الأميرية (القاهرة) .
- (١٦٣) نهاية الأرب في معرفة انساب العرب ، بغداد (١٩٥٨م) .
- كاشف ، سيده اسماعيل
- (١٦٤) مصر في عهد الطولونيين والأخشيديين ( بالاشتراك مع حسن أحمد محمود ) القاهرة (١٩٦٠م) .
- (١٦٥) مصر في عهد الأخشيدين ، القاهرة (١٩٥٠م) .
- الكنبي ، محمد شاكر (ت ٧٦٤هـ/١٣٦٣م)
- (١٦٦) فوات الوفيات ، تحقيق احسان عباس ، بيروت .
- كحالة ، محمد رضا



- (١٦٧) **معجم المؤلفين** ، نشر مكتبة المثنى ، دار احياء التراث العربي ، بيروت .  
الكنتدى ، محمد يوسف (ت ١٣٥٠هـ/١٩٦١م)
- (١٦٨) **ولاة مصر** ، بيروت (١٩٥٩م) .  
لويس ، برنارد
- (١٦٩) **الدعوة الاسماعيلية الجديدة** ، ترجمة سهيل زكار ، ط ١ ، بيروت (١٩٧١م) .  
لينبول ، ستانلي
- (١٧٠) **الدول الاسلامية** ، ترجمة محمد صبحى فرزات ، دمشق (١٩٧٣م) .  
ماجد ، محمد عبد المنعم
- (١٧١) **الحاكم بامر الله الخليفة المقتدى عليه** ، القاهرة (١٩٥٩م) .
- (١٧٢) **السجلات المستنصرية ( تحقيق )** القاهرة (١٩٥٤م) .  
الماوردى ، أبو الحسن على بن محمد (ت ٤٥٠هـ/١٠٥٧م)
- (١٧٣) **الاحكام السلطانية** ، ط ٢ ، القاهرة (١٩٦٦م) .  
مبارك ، على باشا (ت ١٣١١هـ/١٨٩٣م)
- (١٧٤) **الخطب التوفيقية** ، ط ١/ القاهرة (١٣٠٥هـ) .  
المبرد ، أبو العباس محمد بن يزيد (ت ٣٨٥هـ/٩٩٨م)
- (١٧٥) **الكامل في اللغة والآداب** (١٣٨٦هـ) .  
محمود ، حسن سليمان
- (١٧٦) **تاريخ اليمن السياسي** ، ط ١ (١٩٦٩م) .  
المسعودى ، على بن الحسين (ت ٣٤٦هـ/٩٥٧م)
- (١٧٧) **مروج الذهب ومعادن الجوهر** ، تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد ، ط ٤ ،  
القاهرة (١٩٦٤م) .
- (١٧٨) **التنبيه والإشراف** ، بيروت (١٩٦٨م) .  
مسكويه ، أبو على أحمد بن محمد (ت ٤٢١هـ/١٠٣٠م)
- (١٧٩) **تجارب الأمم** ، مصر (١٩١٤م) .  
مصطفى ، ابراهيم وآخرون
- (١٨٠) **المعجم الوسيط** ، نشر مجمع اللغة العربية بالقاهرة .  
المعرى ، أبو العلاء أحمد بن عبد الله (ت ٤٤٩هـ/١٠٥٦م)
- (١٨١) **لزوم ما لا يلزم** ، بيروت (١٩٦١م) .  
المقدسى ، شمس الدين محمد بن أحمد (ت ٣٨٠هـ/٩٩٠م)
- (١٨٢) **أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم** ، لندن (١٩٠٦م) .  
المقريزى ، أحمد بن على (ت ٨٤٥هـ/١٤٤١م)
- (١٨٣) **اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة اللطافيين الخلفاء** ، القاهرة (١٩٦٧م) .
- (١٨٤) **غائاة الأمة** ، تحقيق مصطفى زيادة وجمال الدين الشيبان ، القاهرة (١٩٤٠م) .

- (١٨٥) الذهب المسبوك في ذكر من حج من الخلفاء والملوك ، تحقيق جمال الدين الشيال ، القاهرة (١٩٥٥م) .
- (١٨٦) المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، طبعة أوروبا .
- (١٨٧) النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم ، ليدن (١٨٨٨م) .  
الناوي ، محمد حمدي
- (١٨٨) الوزارة والوزراء في العصر الفاطمي ، القاهرة (١٩٧٠م) .  
منتخبات بعنوان :
- (١٨٩) المنتقى في أخبار أم القرى ، طبع أوروبا ضمن مجموع بعنوان أخبار مكة المشرفة .  
مؤلف مراكشي مجهول
- (١٩٠) كتاب الاستبصار في عجائب الأمصار ، نشره سعد زغلول عبد الحميد ، الإسكندرية (١٩٥٨م) .
- النهر والى ، قطب الدين محمد بن أحمد (ت ٩٩٠هـ/١٥٨١م)
- (١٩١) كتاب الاعلام باعلام بيت الله الحرام ، طبعة أوروبا .  
الواسمي ، عبد الواسع بن يحيى
- (١٩٢) تاريخ اليمن ، القاهرة (١٣٤٦هـ) .  
ونسك ، أ.ي. وآخرون
- (١٩٣) المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ، ليدن (١٩٦٧م) .  
الهاشمي ، غريب بن عجيب
- (١٩٤) سياحتي إلى الحجاز ، القاهرة (١٩١٥م) .  
الهجویری ، علي بن عثمان ( عاش في القرن الخامس الهجري )
- (١٩٥) كشف المحجوب ، نقلته من الفارسية الدكتور اسعاد عبد الهادي قنديل ، القاهرة (١٩٧٤م) .
- الهمداني ، الحسن بن أحمد (ت ٣٣٤هـ/٩٤٦م)
- (١٩٦) الاكليل ، الجزء ٨ ، نشره انستاس الكرملی ، بغداد (١٩٣١م) .
- (١٩٧) صلة جزيرة العرب ، تحقيق محمد الاكوع ، نشر دار الیمامة (١٩٧٤م) .  
الهمداني ، حسين فيض الله
- (١٩٨) في نسب الفاطميين ، القاهرة (١٩٥٨م) .
- (١٩٩) الصليحيون والحركة الفاطمية ، القاهرة .  
ياقوت ، شهاب الدين أبو عبد الله الحموي (ت ٦٢٦هـ/١٢٢٩م)
- (٢٠٠) معجم البلدان ، دار صادر ، دار بيروت ، بيروت .
- (٢٠١) معجم الأدباء المعروف بارشاد الأريب الى معرفة الأديب ، تحقيق د.س. مرجليوت ، ط ١ ، القاهرة (١٩٢٧م) .

- اليعقوبي ، أحمد بن أبي يعقوب (ت ٢٨٢هـ/٨٩٥م)  
 (٢٠٢) تاريخ اليعقوبي ، مطبعة النجف (١٣٥٨هـ) .  
 (٢٤٠) كتاب البلدان ، لندن (١٨٩١م) .  
 (٢٠٤) مشاكلة الناس لزمانهم ، بيروت (١٩٦٢م) .

### ثالثاً : الدوريات

- التكريتي ، محمد صالح  
 (١) الزجاجة النحوى في تخطيط المؤرخين ، مجلة كلية الآداب ، جامعة الرياض ، المجلد الثاني ، السنة الثانية ، (١٩٧٢-٧١م) .  
 الجاسر ، حمد  
 (٢) أدب الغواص ، لأبى القاسم الحسين بن المفري ، مجلة العرب ، الجزء الأول ، السنة الثامنة ، (رجب ١٣٩٣هـ) .  
 الدجيلي ، عبد الحميد  
 (٣) رسائل اسماعيلية قديمة نادرة ، مجلة المجمع العراقي ، الجزء الأول ، المجلد الثالث ، (١٩٥٤م) .  
 زيدان ، محمد حسن  
 (٤) العرب بين الارهاص والمعجزة ، مجلة الدارة ، العدد الأول ، السنة الثانية ، (ربيع أول ١٣٩٧هـ) .  
 الشبل ، عبد الله بن يوسف  
 (٥) الدولة الأخيضرية ، مجلة كلية اللغة العربية ، جامعة محمد بن سعود ، العدد السادس (١٩٧٦م) .  
 شوكة ، ابراهيم  
 (٦) ديار العرب من أنس المهج للادريسي ، مجلة المجمع العراقي ، المجلد الحادي والعشرون ، (١٩٧١م) .  
 صبحي ، لبيب  
 (٧) التجارة الكارمية ، المجلة التاريخية المصرية ، المجلد الرابع (١٩٥٢م) .  
 العقيلي ، محمد أحمد  
 (٨) قبيلة بنى شعبة ، مجلة العرب ، ج ١١ ، ١٢ ، السنة الثامنة (جماديان ١٣٩٤هـ) .  
 العلي ، صالح أحمد  
 (٩) طرق المواصلات في الحجاز ، مجلة العرب ، الجزء الحادي عشر ، السنة الثانية ، (جمادى الأولى ١٣٨٨هـ) .  
 عمر ، فاروق

- (١٠) الرسائل المتبادلة بين أبي جعفر المنصور ومحمد النفس الزكية ، مجلة العرب ، الجزء الأول ، السنة الخامسة (رجب ١٣٩٠هـ) .  
عنتاوى ، عبد الله عقيل
- (١١) المحل ، نشأته وآراء المؤرخين فيه ، مجلة كلية الآداب ، جامعة الرياض ، المجلد الثاني ، السنة الثالثة (١٩٧١م) .  
المفري ، الأستاذ
- (١٢) من آثار السيدة زبيدة ، مجلة الرسالة ، العدد ٩٩٥ ، السنة العشرون ، (يوليه ١٩٥٢م) .  
فاروق ، أحمد
- (١٣) دباغة الجلود ، مجلة العرب ، الجزء السابع والثامن ، السنة العاشرة ، (محرم وصفر ١٣٩٦هـ) .  
القوصى ، عطية
- (١٤) أضواء جديدة على تجارة الكارم ، المجلة المصرية التاريخية ، المجلد الثاني والعشرون (١٩٧٥م) .  
ماجد ، عبد المنعم
- (١٥) النقود الفاطمية ، حوليات كلية الآداب ، جامعة إبراهيم ، المجلد الثاني ، (مايو ١٩٥٣م) .  
ماهر ، سعاد
- (١٦) شارات الخلافة في الفن الاسلامي ، مجلة الدواة ، العدد الثالث ، السنة الثالثة ، (شوال ١٣٩٧هـ) .  
موزل ، الويس
- (١٧) طريق الحج العراقي القديم ، مجلة العرب ، الجزء الثالث ، السنة السابعة ، (رمضان ١٣٩٢هـ) .  
النيسابورى ، أحمد
- (١٨) استنار الامام ، نشر يافانوف ، مجلة كلية الآداب ، جامعة القاهرة ، الجزء الثاني ، المجلد الرابع ، (ديسمبر ١٩٣٦م) .  
اليماي ، أحمد
- (١٩) سيرة جعفر ، مجلة كلية الآداب ، جامعة القاهرة ، الجزء الثاني ، المجلد الرابع ، (ديسمبر ١٩٣٦م) .

#### رابعا : أبحاث علمية ورسائل جامعية

##### البطار ، أمينة

- (١) موقف أمراء العرب بالشام والعراق من الفاطميين حتى أواخر القرن الخامس الهجرى . رسالة ماجستير ، جامعة القاهرة ، رقم ١٠٠٢ .

الجاسر ، حمد

( ٢ ) كتب المنازل من روافد الدراسات عن جغرافية جزيرة العرب ، بحث قدم للندوة العالمية الأولى للدراسات تاريخ الجزيرة العربية ( كلية الآداب ، جامعة الرياض ) .

الذويب ، عبد المجيد

( ٣ ) الجغرافيون العرب ودورهم في التعريف بالجزيرة العربية ، بحث قدم للندوة نفسها .

ربيع ، (الدكتور) حسنين محمد

( ٤ ) وثائق الجنيزة وأهميتها لدراسة التاريخ الاقتصادي لموانئ الحجاز واليمن في العصور الوسطى ، بحث قدم للندوة نفسها .

Al-Rashid, S'aad Abdulaziz

الراشد ، (الدكتور) سعد عبد العزيز

Acritical Study of the Pilgrim Road between Kufa and Mecca. Ph.D. Thesis. ( ٥ ) University of Leeds (May, 1977).

السيد ، أيمن فؤاد

( ٦ ) ايضاحات جديدة حول بعض مصادر جنوب الجزيرة العربية في العصر الفاطمي ،

بحث مقدم للندوة السابقة .

السليمان ، علي بن حسين

( ٧ ) النشاط التجاري في الجزيرة العربية في العصور الوسطى ، رسالة دكتوراه .

جامعة القاهرة ، رقم ١٣٣٥ .

Ankawi, Abdullah A.

عنقاوي ، (الدكتور) عبد الله عتيل

( ٨ ) المؤرخ تقي الدين الفاسي وكتابه شفاء الغرام ، بحث ألقى في الندوة السابقة .

The organization and Role of the Pilgrimage during the Mamluk Period. Ph.D. Thesis, University of Cambridge (December, 1968). ( ٩ )

القرصى ، عطية

( ١٠ ) تجارة مصر في البحر الأحمر حتى سقوط الدولة العباسية ، رسالة دكتوراه ،

جامعة القاهرة ، رقم ١١٤٩ .

### المراجع غير العربية

1. Ankawi, Abdullah, *The Pilgrimage to Mecca in Mamluk Times*. Arabian Studies, R.B. Serjeant and R.L. Bidwell, London (1974).
2. Ashtor, E., *A Social and Economic History of the Near East in the Middle Ages*, London (1976).
3. De Goeje, M.J., *Memoire Sur Les Garmathes Bahrain*, Leiden (1886).

4. De, Gaury, Gerald, *Rulers of Mecca*, (First Published, 1951).
5. Esin, Emel, *Mecca the Blessed Madinah the Radiant*, Italy (1976).
6. Gibon, Edward, *The History of Decline and Fall of the Roman Empire*, Ed. by B.B. Bury.
7. Goltstein, S., *Jews and Arabs*, New York (1955).
8. Goltstein, S., *A Mediterranean Society*, New York (1968).
9. Goltstein, S., *Studies in Islamic History and Institutions*. Leiden (1968).
10. Gruncheaux, G.E., *Muhammadian Festivals*, London (1976).
11. Hamadani, Abbas, *Evaluation of Organisational Structure of the Fatimi Da'wah*, Arabian Studies, Ed. by R.B. Serjeant and R.L. Bidwel, London (1976).
12. Al Hamdani, Hussain, Letters of Al-Mustansir, *Bulletin School of Oriental Studies*, Part VII (1934).
13. Heyd, W., *Histoire Du Commerce Du Levant Au Moyen Age*, Leipzig (1925).
14. Hurgronje, C. Snouk, *Mekka in the Later Part of the 19th Century*, Leiden (1970).
15. Ivanov, Vladimir, *The Rise of the Fatimids*, Oxford (1942).
16. Lane-Poole, Stanley, *A History of Egypt in the Middle Ages*, London (1901).
17. Mansfield, Peter, *The Arabs*, London (1977).
18. Metz, Adam, *Die Renaissance des Islams*.

نقله الى العربية محمد عبد الهادي أبو ريده بعنوان الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري . ط ٤ بيروت (١٩٦٧م) .

19. O'Leary, De Lacy, *A Short History of the Fatimid Khalifate*, London (1923).
20. Rushbrooke, E.G.N., *Western Arabia and the Red Sea*, Oxford, June (1946).
21. Schoff, A.M., *The Periplus of the Erythraean Sea*, London (1912).
22. Al-Wohabi, Abdullah, *The Northern Hijaz in the Writings of the Arab Geographers 800-1150*, Beirut (1978).

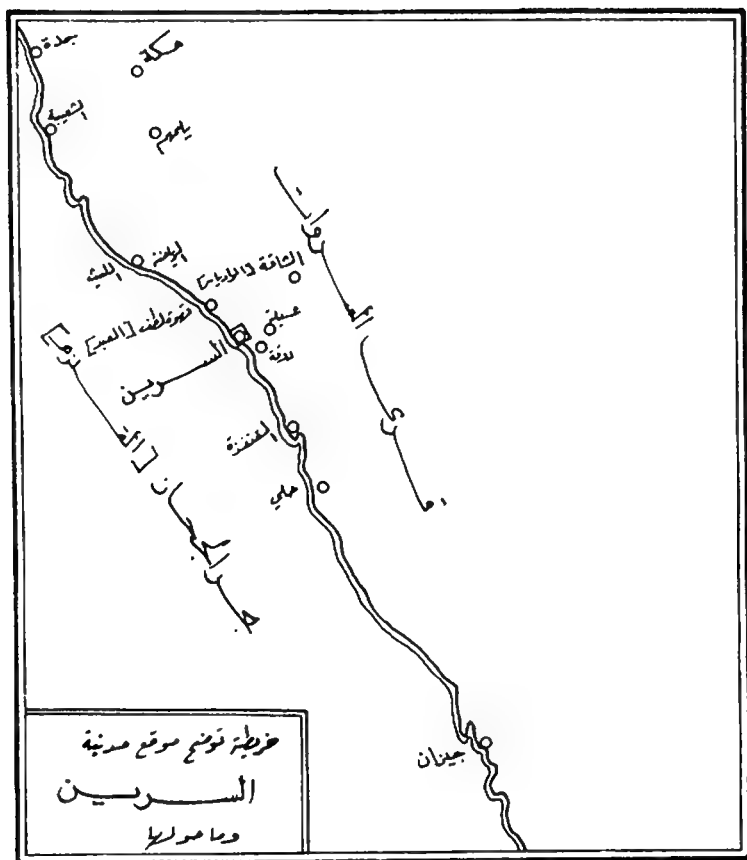


الخرائط والصور









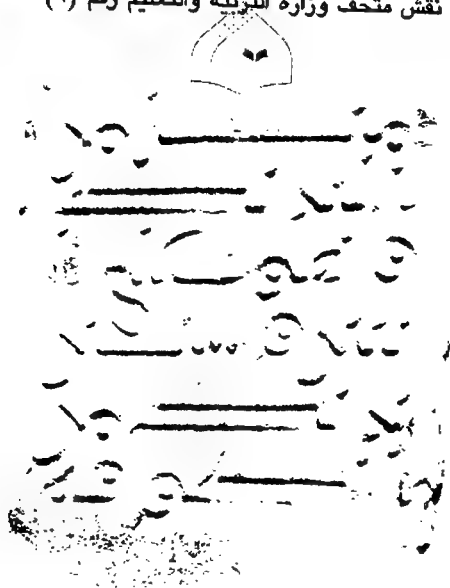




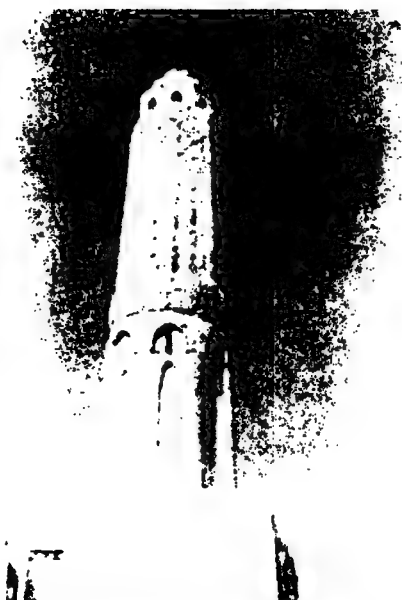




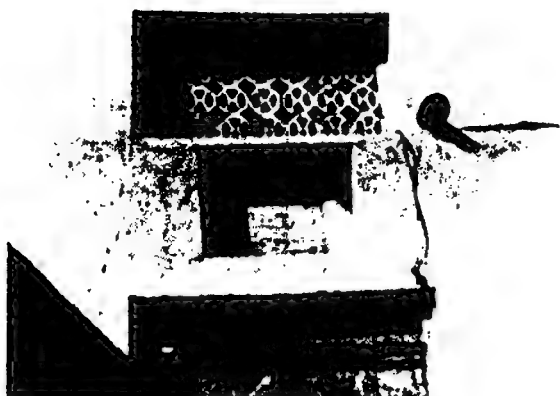
نقش متحف وزارة التربية والتعليم رقم (٩)



نقش متحف وزارة التربية والتعليم رقم ٢٨٥٥

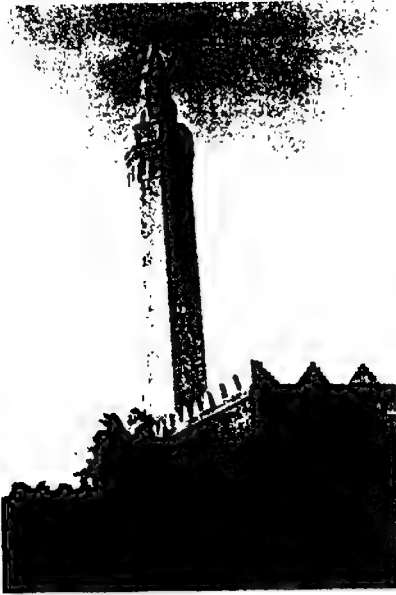


مئذنة لأحد الجوامع في زبيد



ولجهة جامع الأشاعر في زبيد





جامع الجند ويقع على الطريق الداخلي للحجاج

## الفهارس



# أولا : فهرس الاشخاص والقبائل والأسم والأوسر



أبراهيم بن عبد الله المحض ١٦ ، ١٧  
 أبراهيم عليه السلام ٢٣ ، ٨١  
 أبراهيم بن محمد بن حلي الاسترايادي ١٢٢ ،  
 ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٣٣  
 أبراهيم بن محمد العباسي ٨٥  
 أبراهيم بن موسى الكاظم ١٩  
 أبو أحمد الحاكم ١٤٤  
 أبو أحمد الحسين بن موسى ٤٣ ، ٨٧ ، ٩٠ ،  
 ٩١ ، ١٠٥  
 أبو أحمد الوفاق ٢٢ ، ٣٥  
 أبو اسحاق الحبال ١٤٤  
 أبو بكر الصديق ٨٤ ، ١٤١  
 أبو بكر محمد بن طنج بن جف ( محمد بن طنج  
 الأغشيد ) ٣٢ ، ١٧٩  
 ٣٢ - ٣٥  
 أبو بكر محمد بن علي الماذرائي ١٤٩  
 أبو تراب بن جعفر ٣٧ ، ٩٥ ، ٩٦  
 أبو جعفر المنصور ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ، ٥٣ ، ٨٥  
 أبو الجيش ٢١  
 أبو الحسن علي بن عبد الله بن الحسن بن جهم  
 الحمداني ١٤٤  
 أبو الحسن علي بن محمد الأغشيد ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٦  
 أبو الحسن علي بن محمد البغدادي : يعرف بالمرين  
 ١٤٠  
 أبو الحسن علي بن يوسف بن عبد الله الجويني  
 ١٤٥  
 أبو الحسن محمد بن الحسن الأقباسي ٨٧  
 أبو الحسن محمد بن عبد الله العلوي ٨٧  
 أبو ركوة ٥٠  
 أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد البصري ١٤٠  
 أبو سعيد الجنابي [ الحسن بن بهرام ] ٢٣ ، ٢٦ ،  
 ٢٧

أبو سلمة الخلال ١٦  
 أبو طالب الحسن بن محمد ٢٣ ، ٧٤  
 أبو طاهر السلفي ١٤٥  
 أبو طاهر سليمان بن سعيد ٢٧ - ٣٠ ، ٢٣ ، ٤٠ ،  
 ٤٣ ، ١٠٥  
 أبو الطيب داود بن عبد الرحمن ٥٦ ، ٦٣ ،  
 أبو العباس الحجازي ١٨١  
 أبو العباس السفاح ١٦  
 أبو العباس بن عمر الفتوي ٢٣ ، ٢٦  
 أبو عبد الرحمن السلسي ١٤٤  
 أبو عبد الله محمد اليكفي ١١٢  
 أبو عبد الله محمد بن داود ٨٥  
 أبو علي ابن هريرة ١٧١  
 أبو القنائم الزينبي ٧٣ ، ٨٩  
 أبو الفتوح الحسن بن جعفر ٤٦ - ٥٩ ، ٦٣ ،  
 ٩١ ، ٩٢ ، ١٢٤ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٦١ ،  
 ١٦٢  
 أبو الفضل بن قوام ١٤٩  
 أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محمود  
 النصرآبادي ١٤٣  
 أبو القاسم أنوجور ٣٣ ، ٣٧ ، ٩٥ ، ٩٨  
 أبو القاسم بن رزق البغدادي ٥٧  
 أبو القاسم القاطمي ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٩  
 أبو القاسم بن فرج بن حوشب ٢١  
 الوزين أبو القاسم بن المغربي ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ،  
 ٥٦ ، ١٦٢  
 أبو محمد الأنماطي ١٤٩  
 أبو محمد الناصبي ١١٥  
 أبو مشر الطبري ١٤٤ ، ١٤٥  
 أبو منصور بن جهم ٧٦  
 أبو النصر السجزي عبيد الله بن سعيد بن حاتم

بدار بن حستويه ١١٥  
 البساطيري ٦٤ ، ٧٠ ، ٧١  
 بنو الأغضر ٢٢  
 بنو أمية ١٥ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٩٥ ، ١٢٥ ، ١٢٩ ، ١٣٤  
 بنو جعفر بن أبي طالب ٤٢ ، ٥٩ ، ٦١  
 بنو حرام ٥٧  
 بنو خفاجة ١٠٦ ، ١٠٩  
 بنو الرسي ٢١  
 بنو سليمان [ السليمانيون ] ٢٣ ، ٢٥ ، ٥٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٦٣  
 بنو سليم ٣٦ ، ٣٧ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١١٤ ، ١٥٩  
 بنو شمسة ١٠٧ ، ١٠٨  
 بنو عقيل ٣٦  
 بنو المهنا الحسينيون ٤٤ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ١٥٧  
 بنو هلال ٣٧ ، ٤٤ ، ٦١ ، ١٠٥ ، ١٠٨  
 بنو يعفر ٢١  
 البويهيون ٣٣ - ٣٥ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٦٠ ، ٧٠ ، ١٧٩ ، ٨٦

بهاء الدولة بن بويه ٨٨  
 بيبيرس التبتلداري ١٠١



تاج المالبي بن أبي الفتح ١٧٧  
 تاج الملك ٦٦  
 تميم بن المعز ٩٧



الثمالية ١٨٥  
 شمال التفجاني ٣٦



جابر بن عبد الله ١٣٧  
 الجالية بنت مروحان ٦١  
 آل الجراح ٥١ - ٥٦  
 ابن الجراح ٤٨ ، ١٠٦  
 جعفر بن البخاردي ٢٢  
 جعفر بن الفضل الباسي ٢٢  
 جعفر بن الفضل بن القرات ١٣٨  
 جعفر بن محمد بن الحسن بن موسى بن عبد الله  
 بن موسى الجوف ٤٢ ، ٤٥  
 جعفر بن محمد ( الصادق ) ١٣٤  
 جعفر بن محمد العلوي ٣٦  
 جعفر بن محمد الموسوي ٣٧ ، ٩٥  
 جعفر بن ورقام ٨٦

الوالملي ١٤٤ ، ١٥١  
 أبو هاشم محمد بن الحسن بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون ٦٧  
 أبو هاشم بن محمد بن الحنفية ١٥  
 أبو الهياج الأسدي ١٢٠  
 أبو الهيجام بن حمدان ١٠٥  
 أبو يزيد ٤٠  
 الأتراك ٢٠ ، ٣٢ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٨٨ ، ١٠٤ ، ١٣٤  
 الأحياس ٦٩  
 أحمد بن أبي العباس الفضل بن جعفر ٥٨  
 أحمد بن طولون ٢٢  
 أحمد بن العباس ٨٦  
 أحمد بن علي الأشعدي ٣٦  
 أحمد بن محمد النيسابوري ١٤٣  
 أحمد الكرم الصليبي ٦٩ ، ٧٢  
 الأشعدي ٣٢ - ٣٥  
 الأشعديون ٣٢ - ٣٧ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٩٥ ، ١١٦ ، ١٧٩

أرماتوس ٣٣  
 اسحاق بن أحمد الغزافي ١٤٦  
 اسحاق بن سلمة الصايغ ١٢٥  
 اسحاق بن عبد الملك ٨٦  
 اسحاق بن عمران ١١٤  
 أسماء بنت شهاب ٦٩ ، ٩٤  
 اسماعيل بن إبراهيم ١٢٩  
 اسماعيل بن جعفر الصادق ٢٦  
 اسماعيل بن يوسف ٢٢  
 الاسماعيلية ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٤٤ ، ١٣٥  
 الأسسراف ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٦ ، ٤٧ ، ٥١ ، ٥٧ ، ٥٨ - ٦٠ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧١ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٩٨ ، ١٢٣ ، ١٣٠ ، ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦١ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٨٥

الأسيفر التفليبي ٤٧ ، ١٠٦ ، ١١٥  
 الأفضل بن بدر الجمالي ١٨١  
 الب أرسلان ٧٠ - ٧٥  
 أم موسى الهاشمية ٨٦  
 الألبين [ الخليفة الباسي ] ٢٠ ، ٣٥  
 أويس القرني ١٤١



باديس بن زيري المنهجي ٩١  
 بجيلة ١٦٦ ، ١٧٠  
 بختيار بن معز الدولة البويهي ٣٤ ، ٤٥  
 بدر الجمالي ٧٤ ، ٧٥

حمزة بن وهاس بن أبي الطيب ٦٧  
المواريون ٧٤



ختلع الطويل ٨٨ ، ٨٩  
الغتاب بن مسلمة ١٢٩  
ابن غطل ١٤٨  
الغلنجي ٩٤



داود بن علي بن عبد الله بن العباس ١٦  
داود بن موسى ١٨ ، ٢٠  
الدبالة ٦٤ ، ٧٠  
ديسان الغرمي ٥٤



ابن رائق ٢٢ ، ٢٣  
الراذانية ١٧٧ ، ١٧٨  
الراشد بالله [ أنظر : أبو الفتوح ]  
الخليفة الراضي العباسي ٣٢ ، ٩٤ ، ١٣٣  
رزين بن معاوية بن عمار الأندلسي الرقسطي ١٤٥

الغريف الرضي ٤٨ ، ٨٧  
ركن الدولة بن بويه ٢٤  
الروم ١٠٧ ، ١٧٧  
رواحنة ١٤٧



السيدة زبيدة ١٩ ، ١٢١ ، ١٣١ ، ١٣٢  
ابن الزبير ١٦ ، ٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٣٨ ، ١٦٠

الزنادقة ٤٩

الزنج ٢٢

زوجات النبي صلى الله عليه وسلم ٤٩ ، ١٤٧ ، ١٤٨

زهران ١٦٦

ابن زياد ٤٢

الزيادي ( الأسرة ) ١٨٠

الزياديون ٢١ ، ١١٦ ، ١٣٢

زيد بن عبد الله بن عمر اليقاضي ١٤٣



الدولة السامانية ٢١  
سدنة الكعبة ١١٣  
سديف بن ميمون ١٧  
السري بن الحكم ١٢٩

جميلة بنت ناصر الدولة ١٠٢ ، ١١٠ ، ١٣٣ ، ١٤٩

الجنابيون ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٣١ - ٣٣ ، ٤٠

الزعيم الجنابي ٣١

الجنيد ١٤٠

جوزر ١٣٥

جوهر الصقلي ٣٧ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٩٦ ، ١٦٠

جهينة ١٨



ابن حازم ٤٦  
الحاكم بأمر الله القاطمي ٤٨-٥٧ ، ٦٣ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٦١ ، ١٦٢

حباسة بن يوسف ٢٩

حبشي بن أحمد المغربي ٤٠

الحجاج بن يوسف الثقفي ١٢٥

حجبة الكعبة ١٢٥ ، ١٢٧

حسان بن الفرج ٥١ - ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٦

الحسن الأحمر ٤٢

الحسن بن بهرام [ أنظر : أبو سعيد الجنابي ]

الحسن بن ثابت السديقي ١٥٩

الحسن بن جعفر أمير مكة ١٤٧ [ أنظر أبو الفتوح ]

الحسن بن سرحان ٦١

الحسن بن عبد العزيز بن عبد الله العباسي ٨٦

الحسن بن علي بن أبي طالب ٢٥

حسن بن المزدوق ١٢٧

الحسن بن مزيد الأسدي ١٠٦

الحسن بن معاوية ١٧

الحسينيون ١٩ ، ٢٥ ، ٣٦ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٩ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ١٤٧

الحسين الأفلح ١٨

الحسين الأموازي ٢٦

الحسين بن جعفر ٣٧

الحسين بن حمدان التفتلي ٧١

الحسين بن سلامة ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٣٣ ، ١٣٢

الحسين بن علي بن الحسن الطبري ١٤٥ ، ١٤٦

الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب ١٨

الحسين بن علي بن عبد الله ١٦٥

الحسينيون ٣٦ ، ٤٤ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٧٤ ، ١٥٧

الحرامي ٤٣

الحصين بن نمير ٢٣

الحكم بن عبيدة ١٢٩

حمدان بن الأشعث قريظ ٢٦



عائشة رضي الله عنها ٤٩ ، ١٣٧  
 المباس بن عبد المطلب ١٥  
 المباسيون ١٥ - ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣١ ، ٣٢ ،  
 ٦٨ ، ٧٠ ، ٧٢ - ٧٨ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ٩٧ ،  
 ٣٥ ، ٣٩ ، ٤١ - ٤٧ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٤ ،  
 ٦٨ ، ٧٠ ، ٧٢ - ٧٨ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ٩٧ ،  
 ٩٨ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٢ ، ١٢٩ ، ١٣٠ -  
 ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٧١

عبد الصمد بن علي ١٧  
 عبد العزيز بن الحسن المباسي ٨٦  
 عبد الميز بن الوزير الحروي ١٢٩  
 عبدان ٢٦

عبد الله بن الزبير ١٦٠  
 عبد الله بن سعيد بن لباج الأندلسي ١٤٢  
 عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ١٣٨ ، ١٤٢  
 عبد الله بن عمر بن الخطاب ٧٣ ، ١٣٧  
 عبد الله بن عمر بن علي بن خلف القيرواني ١٤٣ ،  
 ١٤٥

عبد الله بن محمد الصليحي ٦٨  
 عبد الله بن يوسف بن يعقوب ١٢٠  
 عبد الملك بن حمدان ٨٦  
 عبد الملك الطبري الزاهد ١٤٢ ، ١٤٩  
 عبد الملك بن مروان ٨٥ ، ١٢٥  
 عبيد الله بن الحسن ١٩

عبيد الله بن سليمان بن وهب ١٢٠  
 عبيد الله المهدي ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٩ ، ٤٠  
 عتاب بن أسير ٨٤  
 عتبة بن أبي لهب ١٦٥  
 عتيق بن أحمد بن عبد الرحمن الأندلسي الأريولي  
 ١٤٣

عثمان بن عفان رضي الله عنه ١٧٦  
 العزيز بالله الفاطمي ٤٥ - ٤٧ ، ٦٠ ، ٩١ ،  
 ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٠

عسلوج بن الحسن ١٦١  
 عضد الدولة البرقي ٤٥ ، ١١٥  
 العلويون ١٥ - ١٩ ، ٢٣ ، ٤٢ ، ٥٠ ، ٥٢ -  
 ٥٤ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ ،  
 ٩١ ، ٩٨ ، ١١١ ، ١٤٧ ، ١٦١  
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه ١٥ ، ٥٠ ، ٥٣ ،  
 ٧٣ ، ٨٤ ، ١٢٨

علي بن الأخشيد [ انظر : أبو الحسن علي بن  
 الأخشيد ]

علي بن الجراح ٥٣ ، ٥٥  
 علي بن الحسين بن حيدرة العقيلي ١١١  
 علي الصقلي ١٨٢

السري بن منصور الشيباني ١٨  
 سعيد الأحول بن نجاح ٦٩  
 سعيد بن سلام المغربي ١٤١ ، ١٤٧  
 سعيد بن علي بن محمد بن علي بن الحسين  
 الزنجاني ١٤٢  
 السكاسك ١٢٧  
 السلاجقة ٧٠ ، ٧٤ ، ١١٥ ، ١٣١  
 سيار الحاج ٧٤ ، ٧٥ ، ١٣١  
 سلمان الفارسي ١٧٥ ، ١٧٦  
 سليمان بن عبد الله بن موسى الجون ٦٣  
 سليمان بن عبد الملك ٨٥  
 سنبر الترمطي ١٢٧  
 ابن السوادكي ١٧٩  
 السودانيون ٧٥  
 سهل بن عبد الله التستري ١٤٠



شعب أم الغليفة المتقدر ١٢٥ ، ١٣٢  
 شكر بن أبي الفتوح ٥٨ - ٦٠ ، ٦٣-٦٦ ، ١٣٦ ،  
 ١٥٨

شميلة بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله  
 بن أبي هاشم ١٤٦  
 الشهابي ١٤٦  
 الشيبانيون ٩٦ ، ١٢٩  
 شيرويه الديلي ١٤٤



الصماعدة ٧٥  
 الدولة الصغارية ٢١  
 صلاح الدين الأيوبي ١٦٩  
 صمصام الدولة البرقي ٨٧  
 الصليحيون ٦٧ ، ٦٩



الغليفة الطائع المباسي ٤٥ ، ٨٧  
 الطالبيون ١٨ ، ٦٠  
 طاهر بن الحسين ١٢٩  
 الدولة الطاهرية ٢١  
 ابن طرف الحكمي ٤٣  
 طغر بك ٦٠ ، ٦٤ ، ٧٠  
 ابن طغج ٣٢ - ٣٤ ، ٤٠  
 الطولونيون ٢١ ، ٢٩ ، ١٧٩  
 طبر ٤٨ ، ٥١ ، ٥٦  
 الطليبيون ٥٦ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ١٢٦



الظاهر لأحزاب دين الله الفاطمي ٥٧ ، ١٢٦ ،  
 ١٢٨ ، ١٣٠

القراطة ٢٥ - ٣١ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٤٠ ،  
٤٣ ، ٤٤ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٥ ، ١٠٥ ، ١٠٥ ،  
١٠٧ ، ١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٧ ، ١٦٨ ،

١٧١

القضاي ١٤٦

قهرمانه أم الخليفة المقدسي ١٥٠



كتامة ٤٠

كافور الأغشيد ٣٣ - ٣٧ ، ٤١ ، ٩٥ ، ٩٨ ،  
١٠٧ ، ١٣٨

الملك الكامل الأيوبي ١٥٩

كريمة الخزوية ١٤٦

كتانة ١٨٥



لؤلؤ ١٢٥



المأمون [ الخليفة العباسي ] ١٨ - ٢٠ ، ٣٥ ، ٨٥ ،  
٩٧ ، ١٢٩

مؤنس القام ٣٩ ، ٤٠

المنقي [ الخليفة العباسي ] ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٩٤ ،  
المتوكل [ الخليفة العباسي ] ٩٥ ، ٩٦ ، ١١١ ،  
١٢٥ ، ١٣٢

المجاورون ١٢٤ ، ١٣٨ ، ١٢٩ ، ١٤١ - ١٤٣

١٤٥ ، ١٤٧ - ١٥١ ، ١٦٤

المجاورة ١٣٧ - ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٥١

محمد بن ابراهيم الأسدي ٧٣

محمد بن ابراهيم بن يوسف بن محمد النيسابوري  
١٤٠

محمد بن أبي الطيب عبد الرحمن ابن القاسم ٦٣

محمد بن أحمد السلمي ٣٦

محمد بن الأغشيد ٢٢

محمد بن اسماعيل الملوي ١٢٥

محمد بن اسماعيل بن مجلب ٢٥

محمد بن جعفر بن أبي هاشم ٦٦ - ٦٩ ، ٧٢ - ٧٦ ،

٧٨ ، ٨٩ ، ٩٨ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٤٩ ،

١٦٢ ، ١٧٠

محمد بن جعفر الصادق ١٨

محمد بن جعفر ١٢٤

محمد بن الحسن بن عبد العزيز العباسي ٣٣ ، ٣٥

محمد بن الحسن بن عبد الله البغدادي ١٤١

محمد بن الحسين أبو شجاع الروذراوري ١٣٣ ،

١٣٩

محمد بن زياد السفيناني ٢١

علي بن الفضل الجدي ٢١ ، ١١٢ ،  
الوزير علي بن عيسى ٢٧ ، ١١٤ ، ١٥٠ ، ١٦٨ ،  
١٧١

علي بن محمد البغدادي الخزين ١٤٠

علي بن محمد الديباجة ١٨

علي بن محمد الصليحي ٦٤ - ٦٨ ، ٧٢ ، ٩٤ ،  
١٠٣ ، ١١٧ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣١

علي بن محمد بن علي ١٢٣

علي بن يوسف الشنتورفي ١٤٤

عمران بن الفضل ٦٨

عمر بن الحسين بن عبد العزيز ٩٠

عمر بن الخطاب رضي الله عنه ٥٠ ، ٩٥ ، ١١٩ ،  
١٢٩

عمر بن عبد العزيز [ الخليفة الأموي ] ١١١

عمر بن مسلم بن محمد بن عبد الملك الملوي ٩١

عمر بن يحيى الفاطمي ٣١ ، ٨٧ ، ١٠٥ ، ١٦٨ ،

عمرو بن يحيى الهيثمي ٦٥

هنتق بن مشم ٦٨

عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن جعفر السماك  
الأنصاري ١٤٥ ، ١٤٦ ( أبو ذر الهروي )

عيسى بن جعفر المسني ٤٥ - ٤٧

عيسى بن محمد الخزوي ٢٢

عيسى بن موسى ١٢٣



غاند [ قبيلة ] ١٦٦



فاطمة الزهراء ٥٠

الفاطميون ٢٤ ، ٢٦ - ٢٨ ، ٣١ - ٣٣ ، ٣٥ -

٣٧ ، ٣٩ - ٤١ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٦٠ ،

٦٤ ، ٦٨ ، ٧٧ ، ٨٩ - ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٦ ،

٩٨ ، ١٠٢ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ،

١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٤ - ١٣٦ ، ١٦١ ،

١٦٩ ، ١٧٩ ، ١٨٢ - ١٨٤

الفرس ١٧٥

الفرنجية ١٧٧

الفضل بن الربيع ١٢٩

الفضل بن سهل ١٢٩

الفضل بن العباس ٨٥

الفضل بن عبد الملك العباسي ٨٥ ، ٨٦



الغليفة القائم [ الخليفة العباسي ] ٦٠ ، ٦٨ - ٧٥

القائم الفاطمي ٤٠

الغليفة البادر بالله [ الخليفة العباسي ] ٤٧ ،

٤٨ ، ١١٤



الموسويون ٤٢ ، ٥٦ ، ٦٦ ، ١٦١  
القاضي الموسوي ١٣٤ ، ١٤٧



الناصر لدين الله [ الخليفة العباسي ] ١٣٠ ، ١٣١  
نجيب بن مغير ٦٨  
نجم الدين الحسيني ٨٩  
النصارى ٥٠ ، ١٢٨  
نظام الملك ١١٢ ، ١١٦



ورقاء بن محمد الشيباني ١٠٥ ، ١١٤  
الواثق [ الخليفة العباسي ] ١٢٣  
الوليد بن عبد الملك بن مروان ٨٥ ، ١٢٦



الهادي [ الخليفة العباسي ] ١٨  
هادي المستجيبين ١٤٨  
هارون الرشيد ١٨ - ٢٠ ، ٣٥ ، ٨٥ ، ١٢٣  
١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٥٠

هارون بن محمد بن اسحاق الهاشمي ٢٢  
هذيل ١٤٧

ماشم بن عبد الملك بن مروان ٨٥  
الهواشم ٦٦ ، ٦٨  
هياج بن عبيد الحمطلي ١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٤٩



ياروخ [ يارختكين ] ٥١ ، ٥٥  
يحيى بن عيسى بن اسماعيل بن ملاس ١٥٠  
يحيى بن الهيثم ١٣٠  
يمقوب بن كلث ٥١ ، ١٦١  
يوسف بن يمقوب ١٢٠  
يوسف بن محمد ٦٨

محمد بن سليمان ٢٣ ، ٢٥ ، ١٢٩ ، ١٦١  
محمد بن عبد الله المقدسي ١٢٠  
محمد بن عبيد الله الحلوي ٢٤  
محمد بن علي بن جعفر البغدادي ١٢٩  
محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ١٥  
محمد بن علي بن عطية الحارثي ١٤٦  
محمد بن عمر بن علي الحلوي المكي الماعدي ١٥٩  
محمد بن عيسى بن منصور ٢٢  
محمد بن موسى ٢٥ ، ١٢٠ ، ١٢١  
محمد المهدي [ الخليفة العباسي ] ١٩ ، ٢٠ ، ٨٥ ، ١٢٩

محمد بن نافع الخزاعي ١٤٦  
محمد النفس الزكية ١٥ ، ١٧ ، ٢٣ ، ٥٣  
محمود بن الجراح ٥٣ ، ٥٥  
محمود بن سيكتكين ١١٥  
الشريف المرتضى ٤٨ ، ٨٧  
المستكفي ٣٥

المستنصر بالله [ الخليفة الفاطمي ] ٥٨ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٨ - ٧٤ ، ٧٤ -  
٨٩ ، ٩٤ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٨٣

مسلم بن جعفر ٣٧  
الطوسي ٥٢  
الطبيع [ الخليفة العباسي ] ٢٣ ، ٤٣ ، ٩٥ ، ١٦٥  
منظر الصقلي ٥٨  
معاذ بن جبل ١١٠

معاوية ١٩ ، ٤٩ ، ٨٥ ، ١٢٣  
المتن [ الخليفة العباسي ] ٢٢  
المتنصم [ الخليفة العباسي ] ٢٠ ، ٢٢  
المتنضد [ الخليفة العباسي ] ٢٣ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٥

المتنشد [ الخليفة العباسي ] ٣٥  
معز الدولة بن بويه ٣٣ - ٣٥ ، ٤٢  
المنز لدين الله [ الخليفة الفاطمي ] ٣٦ ، ٤٠ -  
٤٥ ، ٦٠ ، ٩١ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٧٩

المنرج بن وفضل ٥١ ، ٥٣ - ٥٦  
المقتدر [ الخليفة العباسي ] ٢٣ ، ٢٧ ، ٣٩ ، ٤٠ ،  
٨٦ ، ٨٩ ، ١١٤ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،  
المقتدي بأمر الله [ الخليفة العباسي ] ٧٥ ، ٧٦ ، ١٢٤ ، ١٢٩

المكتفي [ الخليفة العباسي ] ٢٣  
مكثر ١٢٣  
ملكشاه السلجوقي ٧٥ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١٣١  
المنصور بالله [ الخليفة الفاطمي ] ٤٠ ، ٤١  
المنصور الديلمي ٨٦  
الملك المسعود يوسف بن محمد بن أيوب ١٦٢

## ثانياً: فهرس الأماكن ونحوها



بشر آدم ١١٧  
بشر أم معبد ٦٩  
بشر زمزم ٢٨ ، ٢٥ ، ١٢٣ ، ١٣١  
البحر الأحمر ٢٩ ، ١٥٦ ، ١٧٣ - ١٨٣ ، ١٨٧ ،

بحر العجاز ١٧٣  
بحر الروم ١٧٧  
البحر الشرقي ١٧٧  
البحر العربي ١٧٧  
بحر القلزم ٧٧ ، ١٠٢ ، ١٦٨ ، ١٨٣  
البحر المتوسط ١٧٧  
البحرين ٢٢ ، ٢٦ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ١٠٦ ، ١١٢  
البجة ١٨٠

بدر ١٠٢  
البرزة ١٥٨  
بركة الحب ٩٠  
بركة الحاج ١٠٢  
برقة ٣٩ ، ١٨٤  
برية الشراة ٣٦  
بستان ابن عامر ١٠٠  
البصرة ١٧ ، ٣٠ ، ١٠٦ ، ١٢٨ ، ١٥٦

بطان ١٠٠  
بطن مر ٦٦ ، ١٠٢ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٧٠  
بطن نخل ١٥٦ ، ١٥٨  
بنداد ١٧ ، ٢٠ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٩ ، ٤٥ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٧٠ ، ٧٦ ، ٨٥ ، ٩٠ ، ٩٦ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٥٦ ، ١٦٠ - ١٦٢

بلاد البهري ١٩٢  
بلاد زهران ١٥٩  
بلاد السداة ١٦٧

الانج ٦١  
الأثلاث ١١٢  
الأجفر ١٠٠ ، ١٠٥  
الأحساء ٢٣ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ١٠٥ ، ١١٢ ، ١٢٧  
الأحسية ١٥٧ ، ١٨٥  
اربل ١٨٩ ، ١٩٠  
الاسكندرية ٣٩ ، ٧١ ، ١٧٧  
أسوان ٧٥  
آسيا ١٧٣  
الأشمونين ٤٠  
أفريقية ٢١ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ١٤١ ، ١٧٣ ، ١٨٠ ، ١٨٣

أفغانستان ١٥٨  
أم الدميم ٦٩  
الأندلس ٢١ ، ١٤٢ ، ١٧١ ، ١٧٨  
أوروبا ١٧٧  
إيران ٢١



باب ابراهيم ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٤٦  
باب بني جمح ١٢١ ، ١٢٢  
باب الخزورة ١٢١  
باب الغياطين ١٢١  
باب الزيادة ١٢١  
باب بني شيبه ١٣٢ ، ١٥٠ ، ١٦٥  
باب الصفا ١٢٤  
باب العمرة ١٤٨  
باب الكعبة ٢٨ ، ٧٦ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٦٢  
باب المدبقة ١٩١  
باب المنب ١٧٣  
باب بني هاشم ١٢٢

الجند ٢١ ، ١١٠ ، ١١٧  
الجزيرة ١٧٤ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٨٩  
جودة ١٨٦  
البحيرة ١١٧  
جيزان ١٠٢  
الجزيرة ٣٩



حائط حنين ١٣١  
الحاجر ١٠٠ ، ١٠٥  
حباشة ١٥٥  
العشة ١٦٧ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٠  
العجاز ١٦ ، ١٨ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٧ ، ٣٠ ،  
٣٤ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٦ ،  
٤٩ ، ٥١ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٤ ،  
٦٨ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٨٥ ،  
٨٦ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٥ ،  
١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ،  
١٥٥ ، ١٥٩ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٥ ، ١٨٤ ،  
١٨٩ ، ١٨٨

الحجر الأسود ٢٨ ، ٣٢ ، ١٠٥ ، ١١٢ ، ١٢٧ ،  
١٢٨ ، ١٤٣  
الحجر [ حجر اسماعيل ] ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،  
١٢٨

حران ١٤٥  
الحردة ١٨٧  
الحرم المكي ٢٠  
الحرمين الشريفين ٢٧ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٧ ،  
٥١ ، ٥٩ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٧ ،  
٩١ ، ٩٢ ، ١١٥ ، ١٣٠ ، ١٥٠

الحسبة [ الأحسبة ] ١٥٧ ، ١٨٥  
حضر وادي القرى ٤٦  
الحضرة ٢٢  
حصون السواحل ٥٤  
حضر موت ١١٦ ، ١٨٨  
الحل ١٣٣ ، ١٤٣  
حلية البيت ٦٤ ، ٦٦ ، ١٢٥  
حلي بن يقطوب ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٧ ، ٧٦ ،  
١٠٢ ، ١٥٧ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٩



بلاد ما وراء النهر ٢١ ، ١٩٠ ، ١٩٢  
البويب ١-٢  
البيت الحرام ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٤ ، ٤١ ، ٨١ ، ٨٣ ،  
٨٧ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٥ ،  
١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤١  
البيت العتيق ٣٣ ، ١١٣  
البيت المعمور ٣٣  
بيت المقدس ١١  
بروت ١٤٣  
الدولة البيزنطية ٣٣  
بيش ١٠٢ ، ١٥٧  
البيضاء ١١٧



تبالة ١٥٧ ، ١٥٩  
تمن ١٠٧  
تلمسان ١١٧ ، ١٨٤  
تنجانيقا ١٧٣  
تنيس ١٢٩  
توز ١٠٠  
تهامة ٤٢ ، ٤٩ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ١٠٢ ، ١٥٥ ،  
١٧٠ ، ١٧١ ، ١٨٥  
تهامة المرأة ١٩٠



التعليمية ٤٧ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٠٨  
الثقور ٣٦



الحاجة السلطانية ١٠٢  
البحار ١٠١ ، ١٧٧  
الجامع الأزهر ٤١  
جبال السراة ١٥٥ ، ١٥٩  
جب صبرة ١١١ ، ١٣٥  
جبل أبي قبيس ١٦٥  
جبل الرحمة ١٢٢ ، ١٣٣  
جبل القوافة ١٣٥  
جبل نفوسة ١٨٤  
الحقفة ١٥٧  
جدة ١٨ ، ٢٢ ، ٣٥ ، ٥٢ ، ١٠٠ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،  
١٥٩ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٥ -  
١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩١  
جربة ١٨٤  
الجرف ١١٢  
الجزيرة العربية ٢١ - ٢٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ،  
١١٦ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٧٦ ، ١٨١ ،  
١٨٨ ، ١٩٠ ، ١٩٢

خانقوا ١٨١  
خراسان ٢١ ، ٥٧ ، ٩٨ ، ١٠٧ ، ١١٤ ، ١٤٤ ،  
١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢  
الفضرة ٢٢  
خليج أمير المؤمنين ١٧ ، ١٧٨  
الخليج العربي ١٨١ ، ١٨٢  
خليص ١٠٢ ، ١٥٨



- سامراء ٢٠ ، ١١١  
 سنجستان ١٥١  
 المرأة ١٥٧ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ،  
 السرو ١٥٥ ، ١٦٤ ، ١٦٧  
 السريين ١٠٣ ، ١١٧ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٧٠ ،  
 ١٧١ ، ١٧٥ ، ١٨٤ - ١٨٦  
 سقطرة ١٨٨  
 سقفا الكمية ١٢٥  
 سلمية ٢٦  
 سمر قند ٢٠  
 سميرا ١٠٠  
 السند ١٧٧  
 سواكن ١٨٣  
 السودان ١٨٣  
 سورية ١٧٢ ، ١٧٧  
 سوق المطارين ١٦٥  
 سوق مكة ١٦٥  
 صيراف ١٨١  
 السيف ٥٤



- الشام ٢٣ ، ٢٧ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤١ - ٤٣ ،  
 ٥١ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٧٠ ، ٨٤ ، ٩٨ ، ١٠٧ ،  
 ١١٠ ، ١٢٣ ، ١٤١ ، ١٤٤ ، ١٥٦ ، ١٨٧ ،  
 ١٨٨

شبه الجزيرة العربية ١٧٦

- الشرجة ١٨٧  
 شطا ١٢٩  
 الشمين ١٥٩  
 الشمية ١٧٦  
 الشاذلي ١٠٤  
 الشقوق ١٠٠  
 الشمس ٣٧ ، ٩٥ - ٩٨



- صحراء الجبل ٥٤  
 صعدة ١٠٢ ، ١١٧  
 صميد مصر ١٠٣  
 الصفا ١٦٤ ، ١٦٥  
 صنعاء ٢١ ، ٦٦ ، ١٠٢ ، ١١٧ ، ١٥٦ ، ١٥٩  
 الصين ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٨



ضنكان ١٠٢

خوارزم ١٩١

خيف بني شديد ١٥٩



- دار برهوان ٥٠  
 دار النسيافة ٢٦  
 دار العباس ١٢٢  
 دار القوارير ١٥٠  
 دار الندوة ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٤٦ ، ١٦٥  
 داروم ٥٤  
 درب بني شعبة ١٠٨  
 درب ملح ١٠٨  
 درعا ١١٧ ، ١٨٤  
 دمشق ٣٩ ، ٧١ ، ٨٤ ، ١٤٣ ، ١٥٦ ، ١٦٠  
 ديمياط ١٣٠  
 دوقة ١٥٦ ، [ أنظر وادي دوقة ]  
 ديسار بني ديمية ١٦٨



- ذات حرق ١٠٠ ، ١٥٧  
 ذو الفقار ٥٢ ، ٥٣  
 ذو المجاز ١٥٥



- رايخ ١٠٢  
 رباط الحوزي ١٢١  
 رباط رامشت ١٢١  
 رباط السدرة ١٥٠  
 رباط القمامية ١٥٠  
 الرينة ١٠٠  
 الرشا ١٩  
 رميلان البياض ١٥٧  
 ركن الحجر الأسود ١٢٤  
 الركن الثاني ١٢٤ ، ١٢٦  
 الركن الغربي ١٢٦  
 الركن اليماني ١٢٦  
 الرملة ٥١ - ٥٣ ، ٦٣ ، ١٦٢  
 الري ١٤٣



- زباله ٩٩ ، ١٠٦  
 زباله ١٠٨  
 زبيد ٤٢ ، ٦٣ ، ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١٢٢ ، ١٨٧  
 زرود ١٠٠

## ط

- الطائف ١٦ ، ٢٧ ، ١٠٢ ، ١١٧ ، ١٤٢ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٧٠ ، ١٨٩ ، ١٩١ .  
طبرستان ١٤٥  
طبرية ٥٣  
طرابلس ١٨٤  
طرق البحر ٥٨ ، ١٠٠  
طرق الحج [ الحج ] ٤٦ ، ٨٦ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٣٤  
الطريق البري ١٠١ ، ١١٦  
طريق الحج العراقي ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٦ ، ١١٤  
طريق الحج المصري ٣٦ ، ١٠٧ ، ١١٦  
الطريق الساحلية ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٧  
الطريق العليا ١٠٢  
طريق عيذاب ١٠١  
طريق القلزم ١٠١  
طريق مكة ١٠٠ ، ١٠٤ ، ١١١ ، ١١٤ ، ١١٧  
الطريق الوسطى ١١٧  
الطريق اليمني ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ١٨٨

## ع

- عتبة البيت الشريف ٧٦ ، ١٢٥  
عشر ١٥٧

عجود ١٠٢

عبدن ١٥٦ ، ١٧٦ - ١٨٢ ، ١٨٨

عبدن لاعة ٢١

- العراق ١٩ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٨ ، ٦٠ ، ٨٥ ، ٨٩ - ٩١ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٢٦ ، ١٣٨ ، ١٤٩ ، ١٥٨ ، ١٦٧ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٠ ، ١٩١

المرضية ١٩٠

- عرفة [ عرفات ] ٢٢ ، ٣٤ ، ٥٧ ، ٨٣ ، ١٠٨ ، ١١١ ، ١٢٣ ، ١٣١ - ١٣٣ ، ١٥٦

مسفان ١٥٦ ، ١٥٨

عسيلة ١٨٥

عشم ١٥٧

عضادات الكعبة ١٢٥

عطلة ١٨٧

العقبة ٩٩ ، ١٦٥

عقبة الطائف ١١٧

عقبة ١٥٩

العقيق ١٩٠

عكا ٧٤

عكاظ ١٥٥

اللسان ١٢٣

- عمان ٢٧ ، ٩٥ ، ١٥٦ ، ١٦٢ ، ١٨٨ ، عيذاب ٣٥ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١٦ ، ١٥٦ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٩ - ١٨١ ، ١٨٣

عين البرقة ١٥٨ ، ١٥٩

عين البرود ١٣١

عين زبيدة ١٣٢

عين الزعفران ١٣١

عين سليمان ١٥٩

عين مشاش ١٣١ ، ١٣٢

عين وادي نعمان ١٣١ ، ١٣٢

## ز

زارس ٢٦ ، ١٩٠

فاس ١٨٤

فخ ١٨

فدك ٥٠

الفرع ١٥٧ ، ١٥٩

فرغانة ٢٠

الفرما ٥٣ ، ١٣٠ ، ١٧٧ ، ١٧٨

الفسطاط ٤١ ، ١٥٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩

فلسطين ٣٩ ، ٥٤

فيد ١٠٠ ، ١٠٥

الفيوم ٢٤ ، ٤٠

## ق

القادسية ٩٩

القاع ٩٩

القاهرة ٢٦ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٥٤ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٨٦ ، ٩٣ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٧٩

قبر النبي صلى الله عليه وسلم ٤٩ ، ٨٣ ، ٨٧ ، ٩٢ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨

القعدة ١٨٩

القرعة ٩٩

قرما ١٠٢

القرين ١٧٠ ، ١٧٦

القسطنطينية ١٧٧

القنبر ١٧٩ ، ١٨٠

قضيبي النبي صلى الله عليه وسلم ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٧٦ ، ١٣٦ ، ١٣٨

قفط ١٨٠

القلزم ٦٠ ، ٧٧ ، ١٠١ ، ١٥٦ ، ١٦٩ ، ١٧٧ - ١٧٩

قلوة ١٩٠

قناديل الكعبة ١٦٢

مسجد الهليلجية ١٢٣

مسجد يونس ١١٠

السمي ١٦٥ ، ١٦٥

المشرق ٤٠ ، ٤١ ، ١٧٧ ، ١٢٢

مصر ١٧ ، ١٩ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ٢٢ ، ٢٢

٣٣ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٤٩

٥١ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٦١ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٢

٧٤ ، ٧٧ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٤

٩٧ ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١٠٩

١١١ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٢٩

١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٤

١٤٥ ، ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٩ ، ١٧٦ ، ١٧٦

١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٨٤

المظلة ٥٨

المغرب ٢٧ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٤٧ ، ١٠٧ ، ١٣٤ ، ١٣٤

١٣٥ ، ١٦٨ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٤ ، ١٨٤

مغنية ١٠٠

المغشية ٩٩

مقام ابراهيم ١٤٣ ، ١٤٥

مكسبة ١٣ ، ١٥ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٣٩

٤٩ ، ٥١ ، ٥٥ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٢

٧٧ ، ٨١ ، ٨٥ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٠٧

١٥١ ، ١٥٥ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٨٠ ، ١٨٠

١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٩٢ ، ١٩٢

الملكة الفاطمية ١٨٤

النجر ٣٥ ، ٧٦ ، ٨٩ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٤٧ ، ١٤٧

النصورية ٤١

منى ١٠٨ ، ١١١ ، ١٢٣ ، ١٥٦ ، ١٦٥ ، ١٩١ ، ١٩١

الموصل ١٨٩

المهجم ١٠٢

المهدية ١٨٤

المهرة ١٨٨

مهور ١٥٩

مدينا ١٧٥

ميزاب الكمية ٦٣ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٦٢ ، ١٦٢

المليقات ٨٣

ميناء السرين ١٧٣

ن

نجد ١٥٥

نجران ١٠٢ ، ١٥٧

نخلة ١١٠ ، ١٥٧ ، ١٥٨

نممان ١١٧

النقوح ١٥٩

النقرة ٩٩ ، ١٠٠

نهر النيل ٧١

قنونا ١٠٢ ، ١٥٧

قوص ١٠٠ ، ١١٧ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠

قرومستان ١٨٨

القوين ١١٧

قهوة المبد ١٨٥

القيروان ٢٧ ، ٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٥ ، ١٨٤

ك

الكارم ١٨٣

كانتون ١٨١

كربلاء ١٨

كرمان ١٩٢

كروخ ١٥٨

كسوة الكعبة ٢٩ ، ٣٠ ، ٤٧ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٥ ، ٧٥

٧٧ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٦ ، ١٣٦

الكعبة ٢٠ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٤٣ ، ٤٧ ، ٥٢ ، ٦٦ ، ٦٦

٧٧ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٢٢ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٢٩

١٣١ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥٦ ، ١٦٢ ، ١٦٢

كلية ١٥٨

كوار ١٨٨

الكوفة ٣٦ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١٤ ، ١١٤

م

الماحوزة ١١١

مجنتة ١٥٥

المحارات ١٠٤

المعمل ٩٢ ، ١٠٣

المعيط الهندي ١٨٣

المخلاف السليمانى ٤٣

المخوة ١٩٠

المدائن ٩٥

المدرسة النظامية ١٤٢

المدينة المنورة ١٦ - ١٨ ، ٢٢ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤٤ ، ٤٤

٤٩ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٧٦

٨٤ ، ٨٤ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٥ ، ١٠٥

١٣٤ ، ١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٥٧

١٩٠

من الظهران ١٥٧

المروة ١٦٤ ، ١٦٥

المزدودية المرة ١٩١

مزرعة جيدة ١٥٩

مسجد التتميم ١٣٣

المسجد الحرام ١٩ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ١١٩ - ١٢٤ ، ١٢٤

١٣١ ، ١٣٦ ، ١٥٠ ، ١٦٥ ، ١٦٥

مسجد ابن طولون ١١٠

مسجد الكيش ١٦٥

مسجد نمره ١٣٢

نيسابور ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٨٨ ،  
نينوى ١١٠

٤

واحة يبرين ١٨٨  
وادي أدام ١٠٧ ، ١٩٠  
وادي النضرام ١٠٧  
وادي دوقه ١٨٥  
وادي الرخم ١١٧  
وادي الشاقة ١٨٥  
وادي القرى ٥٦ [ انظر : حصين وادي القرى ]  
وادي محرم ١٧٦  
واقصة ٩٩ ، ١٠٦  
الوجه ١٠٢  
الوجه البحري ٣٩ ، ٧١  
الوجه القبلي ٧٥  
الومط ١٥٨



الهيبر ١٠٥ ، ١٠٧  
مجر ٢٣ ، ١٠٧ ، ١٩٢

مراة ١٥٨  
الهند ٥٢ ، ١٣١ ، ١٦٧ ، ١٧٦ - ١٨٤ ، ١٨٨ ،  
١٩٠ ، ١٩٢



اليابسة ١١٣  
يافع ٢١  
يبب ١٥٧ ، ١٠٢  
يلملم ١٠٣ ، ١١٧ ، ١٨٤ ، ١٨٥  
اليماسة ١٦ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٧ ، ١٠٦ ، ١٥٦ ،  
١٨٨  
اليمين ١٦ ، ١٩ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٩ ،  
٥٧ ، ٦٤ - ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٦ ، ٩١ ، ٩٤ ،  
١٠٢ - ١٠٤ ، ١٠٧ - ١١٠ ، ١١٢ ، ١١٧ ،  
١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٥١ ، ١٥٥ ،  
١٥٦ ، ١٦٢ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٨ - ١٨١ ،  
١٨٣ - ١٨٨ ، ١٩٠ ، ١٩٢  
ينسج ٦٧ ، ١٠٢

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### المقدمة

شهدت مكة قيام الدعوة المحمدية ، فمضى الرسول الكريم يدعو قومه الى عبادة الله وحده ، ونبت عبادة الأوثان وسواها من دعوى الجاهلية ومخلفاتها ، غير أن عشيرته قريشا - فيها عدا نفر يسير منهم - ناصبوه العداء واجمعوا أمرهم على منازاة الدعوة الجديدة والقضاء عليها . فآخذ الرسول يتلمس جانب القبائل العربية لمناصرته وتأييده ، فتم ذلك على يد الأنصار .

هاجر الرسول صلى الله عليه وسلم الى المدينة المنورة ، وفي رحاب المدينة وبين أنصاره الجدد من الأوس والخزرج استقر الرسول الكريم وصحابته من المهاجرين حيث قامت اول دولة اسلامية في التاريخ استطاعت في غضون سنوات قليلة أن تهزم كبرياء قريش وأن تفتح مكة المكرمة ، ثم لم تلبث الأنحاء الأخرى في الجزيرة العربية أن استجابت لدعوة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فانضوت تحت راية الاسلام وآمنت برسالة السماء .

وبعد فتح مكة حفظ الرسول صلى الله عليه وسلم للمدينة نصرتها وتأييدها فاتخذها عاصمة للدولة الجديدة ، ولكنه في المقابل لم يقلل من مكانة مكة ذات التاريخ العريق ، فقد عمل على تطهير كعبتها من الأصنام بعد أن أصبحت قبلة للمسلمين في جميع مشارق الأرض ومغاربها ، ولم يرد الرسول الكريم على معاملة القرشيين بمثلها بل حفظ لهم مكانتهم ومجدهم ، هذا الى أن الدين الجديد لم ينتقص شيئا من مكانة مكة الدينية بل لقد ازدادت أهميتها حيث أصبح الحج ركنا من أركان الاسلام الخمسة وفرضا على جميع المسلمين في مختلف بقاع الأرض ، كما قام الرسول بنفسه بتطبيق المبادئ السماوية لهذه الفريضة الدينية على نحو يفاير الطريقة الجاهلية ويتفق مع المبادئ الأخلاقية التي جاء بها الدين الحنيف ، ثم أقفل باب الهجرة الى المدينة المنورة حتى تحتفظ مكة برجالها وحيويتها ، كما رويت عنه صلى الله عليه وسلم آثار كثيرة تشيد بفضائل مكة وتحت على الاستيطان فيها .

لم يلبث الرسول صلى الله عليه وسلم بعد ذلك مليا حتى انتقل الى الرفيق الأعلى بعد حياة حافلة بالكفاح ضد الجاهلية والرؤية فسارح صحابته من المهاجرين والأنصار الى اختيار خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم يتولى قيادة الجماعة الاسلامية ويتمم مكارم الاخلاق التي جاء بها الدين الحنيف ، وباخذ على عاتقه نشر العقيدة الاسلامية في جميع أنحاء المعمورة . فكان اختيار أبي بكر ومن جاء بعده من الخلفاء الراشدين ، وتولت المدينة المنورة وصنوتها مكة ورجالها من الأنصار وصناديد قريش قيادة الجحافل العربية والاسلامية التي تمكنت من